



الصور الحديثة للزنى في الفقه الإسلامي

2021

درجة ماجستير

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

**Nawara Omran Reesh MOFTAH**

المشرف

**Dr. Öğr. Üyesi Mohammad NADER ALI**

الصور الحديثة للزنى في الفقه الإسلامي

**Nawara Omran Reesh MOFTAH**

المشرف

**Dr. Öğr. Üyes Mohammad NADER ALI**

جمهورية تركيا

جامعة كارابوك

معهد الدراسات العليا

رسالة ماجستير

العلوم الإسلامية الأساسية

كارابوك

2021-03

## المحتويات

1	المحتويات
4	تعهد
8	ملخص
9	ÖZ
10	ABSTRACT
11	معلومات تسجيل الأرشيف
12	BİLGİLERİ ARŞİV KAYIT
13	ARCHIVE RECORD INFORMATION
14	الاختصارات
14	الاستهلال:
15	المقدمة:
25	الفصل الأول
25	أحكام الزنى
26	المبحث الأول
26	تحريم الزنى والحكمة من تحريمه
26	المطلب الأول
26	لماذا حرّم الله تعالى الزنى؟
28	المطلب الثاني
28	أدلة تحريم الزنى
30	المطلب الثالث
30	الحكمة من تحريم الزنى
32	المبحث الثاني
32	خطورة الزنى ومسبباته
32	المطلب الأول
32	خطورة الزنى
33	المطلب الثاني
33	أنواع الزنى
35	المطلب الثالث
35	الأسباب التي تؤدي الي الزنى
38	المبحث الثالث
38	جريمة الزنى وعقوبته

38	المطلب الأول
38	جريمة الزنى
41	المطلب الثاني
41	أركان جريمة الزنى
44	المطلب الثالث
44	عقوبة حد الزنى
54	<b>الفصل الثاني</b>
54	وسائل التواصل الاجتماعي
54	المبحث الأول
54	مفهوم وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة
55	المطلب الأول
55	التواصل الاجتماعي
57	المطلب الثاني
57	وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة
62	المبحث الثاني
62	دوافع استخدام وسائل التواصل الاجتماعي والآثار الناتجة عنها
62	المطلب الأول
62	الدوافع
65	المطلب الثاني
65	الآثار الإيجابية
66	المطلب الثالث
66	الآثار السلبية
70	المبحث الثالث
70	الأحكام الشرعية المتعلقة بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة وضوابطها
71	المطلب الأول
71	الضوابط الشرعية لاستخدام وسائل التواصل الاجتماعي
73	المطلب الثاني
73	حكم تكوين الصداقات عبر وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة
79	المطلب الثالث
79	حكم هدر الوقت في وسائل التواصل الاجتماعي
82	<b>الفصل الثالث</b>
82	الزنى عبر وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة
83	المبحث الأول

83	تعريف الزنى الإلكتروني.....
83	المطلب الأول.....
83	الجنس الإلكتروني.....
84	المطلب الثاني.....
84	الزنى الإلكتروني.....
85	المطلب الثالث.....
85	أنواع الزنى الإلكتروني.....
87	المبحث الثاني.....
87	أضرار الزنى الإلكتروني.....
87	المطلب الأول.....
87	الأضرار الدينية.....
88	المطلب الثاني.....
88	الأضرار الصحية.....
89	المطلب الثالث.....
89	الأضرار العقلية.....
89	أضرار الزنى الإلكتروني على الأسرة.....
91	المبحث الثالث.....
91	حكم الزنى الإلكتروني.....
91	المطلب الأول.....
91	حكم مقدمات الزنى.....
100	المطلب الثاني.....
100	عقوبة الزنى الإلكتروني.....
103	المطلب الثالث.....
103	معالجة الشريعة لقضية الزنى في ضوء نصوصها المطهرة وقواعدها.....
115	الخاتمة:.....
121	المصادر والمراجع:.....
128	الفهارس.....
128	فهرس الأعلام.....
129	فهرس الأماكن والبلدان.....
129	فهرس الكلمات الغربية.....
130	السيرة الذاتية.....

## تعهد

أتعهد لكم بأن هذا البحث الذي قمت بإعداده كأطروحة ماجستير ، قد اتبعت في كتابته الضوابط العلمية والأخلاقية المعهودة، وقد نَقَّتُ كل ما اقتبسته من المصادر والمراجع التي أفدت منها في الحواشي السفلي.

وأتحمل المسؤولية الأخلاقية والقانونية الناتجة عن أية مخالفة لتعدي هذا.

الاسم : نورة عمران ريش

التوقيع:

## **DOĐRULUK BEYANI**

Yüksek lisans/Doktora tezi olarak sunduĐum bu çalıřmayı bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı herhangi bir yola tevessül etmeden yazdıĐımı, arařtırmamı yaparken hangi tür alıntıların intihal kusuru sayılacağını bildiĐimi, intihal kusuru sayılabilecek herhangi bir bölüme arařtırmamda yer vermediĐimi, yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuĐunu ve bu eserlere metin içerisinde uygun şekilde atıf yapıldığını beyan ederim.

Enstitü tarafından belli bir zamana baĐlı olmaksızın, tezimle ilgili yaptıĐım bu beyana aykırı bir durumun saptanması durumunda, ortaya çıkacak ahlaki ve hukuki tüm sonuçlara katlanmayı kabul ederim.

**Adı Soyadı:** Nawara MOFTAH

**İmza** :

## كلمة شكر

إلى الله أولاً وأخراً أتوجه بالشكر على ما أولاني به من نعم لاتعد، وما  
حباني من فهم به أعتد، ورزقتي حباً للفقهِ الإسلامي.

ثم إلى والدي الذي حُبب إلي اللغة وصنوف الأدب، وأمي التي رَضعت من  
لبنها حسن الأدب.

وإلى زوجي الذي أكرمني بصبره وتعهدي برعايته حتى أنجزت هذه  
الرسالة.

وأخص بالشكر أستاذي الفاضل الدكتور محمد نادر، لحسن توجيهه وتقويمه  
لكل ميل من سوانح فكري وتعبيري.

ولا يفوتني شكر اللجنة التي دأبت على مطالعة رسالتي ووجهتني إلى ما  
تخللها من عوج، فأصلحت وصوبت.



## إهداء

إلى كل من أسهم في إرساء دعائم العدالة على مستوى العالم وإلى كل طالب علم، وإلى كل من يريد تعلم الفقه الإسلامي وفهم أحكامه.

## ملخص

تمثل قضية البحث "الزنى الإلكتروني" التي نتجت بسبب ظهور وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، وبسبب التطور الذي حصل في توظيف هذه الوسائل الحديثة، قضية حرية بالبحث والتقصي، لأنها من نوازل هذا الزمان، ولم يسبق أن تعرض لها فقهاؤنا الأقدمون. لذلك تناول البحث حكمها الشرعي ودوافعها، وبين صورها، و أخط اللثام عن نتائجها الإيجابية والسلبية على المجتمع، وبعض ما يترتب عليها من المسائل الشرعية كالاستمناء وإقامة العلاقات بين الرجل والمرأة الأجنيين، وكذلك التعري الذي يكون عند التحادث عبر وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، وتناول البحث كذلك حكم المشافهة وبيان أنها تجوز مع وجود الحاجة الداعية . كما تناولت الدراسة بيان حكم تقييد المباح، وما إذا كان يجوز لولي الأمر شرعا أن يمنع من استعمال هذه الوسائل على الوجه الممنوع شرعا وبسبب ما يمكن أن يترتب عليها من ضرر للأفراد والمجتمعات.

وننتج عن البحث أن الصور الحديثة من الزنى الإلكتروني التي تعرض لها البحث هي محرمة في الشريعة، وأنه ليست هناك عقوبة منصوصة على جريمة الزنى الإلكتروني، وهي تندرج في إطار التعزيرات، وهو أمر متروك للقاضي أو الإمام.

وماتزال هذه القضية قائمة، وهي من التحديات الاجتماعية والقيمية لمجتمعاتنا المسلمة على وجه الخصوص، ولا يمكن التخلص منها بالكلية، لكن يمكن التخفيف من آثارها السلبية على الحياة الاجتماعية باتباع الكتاب والسنة، والتعاون مع المؤسسات التي تعمل في إطار الحد من آثار هذا التحدي القيمي والأخلاقي.

**الكلمات المفتاحية:** زنى إلكتروني، وسائل، تواصل، حكم شرعي.

## ÖZ

Modern sosyal medyanın ortaya çıkması ve bu modern araçların kullanımında meydana gelen gelişme nedeniyle ortaya çıkan "elektronik zina" araştırma konusu, araştırılmayı ve tahlil etmeyi hak eden bir durumdur, çünkü bu çağdaş dönemin bir problemidir. Bu problemler, tarihin belli bir kesitinden önce mevcut olmadığından mütekaddimin alimlerimiz tarafından söz konusu yapılmamıştır. Bu nedenle konunun araştırılması, hukuki hükmü, nedenleri, biçimlerinin ortaya çıkarılması ve toplumumuz üzerindeki olumlu ve olumsuz sonuçlarının ortaya çıkarılması önem arz ettiği kanaatindeyiz. Konunun dini boyutu yanında fert ve aile boyutu da önem arz etmektedir. Fertlerin fizyolojik ve psikolojik açıdan etkilerinden aile içi birden fazla açıdan sonuçlara yol açtığı da erbabının malumudur. Ayrıca yabancı erkek ve kadın arasındaki ilişkilerin kurulması gibi bazı hukuki meseleleri ortaya koymayı da gerektirir. modern sosyal iletişim araçlarıyla karşılıklı yapılan sözlü görsel iletişim vasıtasıyla dinen caiz görülmeyen, ahlaken hoş karşılanmayan ve tıbben onaylanmayan söz konusu durum(lar)ın fikhî açıdan karşılaştırmalı tahlili gerektiği, bu konuyla direk vedolaylı alakalı olan ayet ve hadislerin dilbilim, tefsir ve ahkam açısından tahlili gerektirmektedir. Çalışmada ayrıca izin verilebilirliğin sınırlandırılmasına ilişkin hükmün beyanı ve bu araçların İslam hukukuna göre yasak olan bir şekilde ve bunlardan kaynaklanan zararlardan dolayı bir yasal vasinin kullanılmasına izin verilip verilmeyeceğine de değinilmiştir. Araştırmanın sonuçları şu şekilde ifade edilebilir. Araştırmanın ortaya çıkardığı sonuç; elektronik zina biçimlerinin İslam hukukunda dolaylı da olsa yasaklandığı anlaşılmış, ancak elektronik zina diye tabir edilen suç herhangi bir ceza öngörülmediğini ve bunun da ihtiyari ceza kapsamına girdiğini ortaya koymuştur. Hakime veya idarecilere bırakılan bir meseledir.

Bu mesele çağımızda var olup, özellikle Müslüman toplumlarımızın sosyal ve değer sorunlarından biri olarak durmaktadır. Bu sorun her ne kadar tamamen ortadan kaldırılamaz ise de toplumun bu konuda bilinçlendirilmesi, sebebiyet verdiği sosyal, ailevi, dini ve ahlaki sorunların anlatılması ile bu tür girişimlerin azalması dolayısıyla sebep olduğu zararların minimize edilmesi mümkündür. Kuran ve Sünnete uyularak, ahlaki ve insanî açıdan bu eylemlerin etkilerini azaltma çerçevesinde çalışan kurumlarla işbirliği yapılarak sosyal hayata olumsuz etkileri hafifletilebilir. Söz konusu bu çalışma bu noktada bir boşluğu dolduracağı kanaatindeyiz.

**Anahtar Kelimeler:** Elektronik zina, araçlar, iletişim, hukuk kuralları.

## **ABSTRACT**

The research issue of "electronic adultery" that resulted from the emergence of modern social media, and because of the development that took place in the use of these modern means, is a case that deserved to be searched and investigated, because it is one of the calamities of this modern times, and it has never been considered by our older scholars. Therefore, the research dealt with its legal ruling, motives, its forms, and revealed its positive and negative consequences on our society, and some of the legal issues that result from it, such as masturbation and the establishment of relationships between foreign men and women, as well as nudity that occurs when conversing through modern means of social communication, and the research also covered ruling on verbal communication and stating that it is permissible with the presence of the need. The study also dealt with a statement of the ruling on restricting permissibility, and whether it is permissible for a legal guardian to prevent the use of these means in a manner that is forbidden according to Sharia and because of the harm that could result from them for individuals and societies. The results of the research revealed that recent forms of electronic adultery that were exposed by the research are forbidden in Sharia law, and that there is no penalty stipulated for the crime of electronic adultery, and it falls within the framework of discretionary punishment, which is a matter left to the judge or the imam. This issue still exists, and it is one of the social and value challenges of our Muslim societies in particular, and it cannot be completely eliminated, but its negative effects on social life can be mitigated by following the Qur'an and Sunnah, and cooperating with institutions that work within the framework of reducing the effects of this moral and ethical challenge.

**Key Words:** electronic adultery, means, communication, legal ruling.

## معلومات تسجيل الأرشيف

اسم الرسالة	الصور الحديثة للزنى في الفقه الإسلامي
مؤلفة الأطروحة	نورة عمران ريش مفتاح
المشرف	د. محمد نادر علي
درجة الأطروحة	الماجستير
تاريخ الرسالة	2021/03/12
مجال الرسالة	العلوم الإسلامية الأساسية
مكان الرسالة	جامعة كارابوك - جمهورية تركيا
صفحات الأطروحة	130
كلمات مفتاحية	الزنى - الصور الحديثة للزنى - الفقه الإسلامي

## BİLGİLERİ KAYIT ARŞİV

<b>Tezin Adı</b>	İslam Hukukunda Modern Zina İmgelerinin Değerlendirilmesi
<b>Tezin Yazarı</b>	Nawara Omran Reesh MOFTAH
<b>Tezin Danışmanı</b>	Dr. Öğr. Üyesi Mohammed NADER
<b>Tezin Derecesi</b>	Yüksek Lisans
<b>Tezin Tarihi</b>	12 /03/2021
<b>Tezin Alanı</b>	Temel İslam Bilimleri
<b>Tezin Yeri</b>	KBÜ/LEE
<b>Tezin Sayfa Sayısı</b>	130
<b>Anahtar Kelimeler</b>	Elektronik zina, araçlar, iletişim, hukuk kurallar

## INFORMATION RECORD ARCHIVE

<b>Name of the Thesis</b>	Evaluation of Modern Methods of Adultery in Islamic Jurisprudence: An analytical Approach
<b>Author of the Thesis</b>	Nawara Omran Reesh MOFTAH
<b>Advisor of the Thesis</b>	Dr.Öğ.Üyesi. Mohammed NADER
<b>Status of the Thesis</b>	MASTER
<b>Date of the Thesis</b>	12 /03/2021
<b>Field of the Thesis</b>	Basic Islamic Sciences
<b>Place of the Thesis</b>	KBÜ/LEE
<b>Total Page Number</b>	130
<b>Key Words</b>	Adultery - Modern Methods of Adultery - Islamic Jurisprudence

## الاختصارات

ت: : توفي.

ج: جزء.

دب: بدون تاريخ.

د.ن: بدون ناشر.

ص: صفحة.

ط: : طبعة.

ع: عدد.

م: ميلادي.

هـ: هجري.



بسم الله الرحمن الرحيم

## المقدمة:

الحمد لله رب العالمين حمدا كاملا، وصلاة تامة على معلم الناس الخير، وقائد الخير ورسول الرحمة، وعلى أصحابه المصطفين الأخيار، الذين تبعوا هداه، وتمسكوا بشريعته، وبذلوا الأرواح والمهج في سبيل الدعوة إليها، وبعد: فإن الله عز وجل هو الحكيم العدل، الذي قدّم الرحمة لعباده أجمعين؛ فهو الخالق للنفس البشرية، العالم بطبائعها وحاجاتها وغرائزها، المنظم بشريعته ووسائل إشباعها ما يحفظ للنفس البشرية أمنها وطمأنينتها واستقرارها، الفاتح باب الرحمة والتوبة لكل معصية، الواصف لعباده على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم- بأنهم خطّؤون، و خير الخطّئين التّوابون، قال تعالى :

" يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ " (آل عمران:102).

وقال: " يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا " (سورة النساء:1).

وعن عبدالرحمن بن صخر - رضي الله تعالى عنه- أن النبي صلى الله عليه وسلم- قال: (كتب على ابن آدم حظه من الزنى فهو مدرك ذلك لا محالة، فالعينان تزنيان وزناهما النظر، والأذنان تزنيان وزناهما السمع، و اليدين تزنيان

وزناها البطش، والرجلان تزنيان وزناها المشي، والقلب يتمنى ويشتهي والفرج  
يصدق ذلك أو يكذبه).<sup>1</sup>

قال ترجمان القرآن ، ابن عباس، رضي الله تعالى عنه: في تفسير اللّم-  
هو صغائر الذنوب -الوارد في قوله تعالى: "الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا  
اللَّيْمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ" (النجم: 32)، ما رأيتُ شيئاً أشبه باللّم، ممّا قال أبو  
هُرَيْرَةَ: (عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ  
الزنى، أدرك ذلك لا محالة، فزنى العين النظّر، وزنى اللسان المنطق، والنفس تمنى  
وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه).<sup>2</sup>

قد أنزل الله تعالى دينه مهيمنا على جميع الشرائع، متضمنا لكل ما  
يحتاجه الناس من أمور دنياهم وآخرتهم، وحيث إن الله تعالى قد أقر الإنسان على  
إحداث تقدم هائل في جميع العلوم والصناعات والمعارف، فإنه يجب التعامل مع ذلك  
ومقابلته بما يوافق الأسس الشرعية، و نصوص الوحيين الخالدين، كتاب الله وسنة  
رسوله – عليه الصلاة والسلام.

وبفضل الله أولاً ، ثم نظراً لهذه التطورات، أصبح العالم أجمع قرية أو  
بلدة واحدة، سكانها متواصلون، أو بإمكانهم التواصل مع بعضهم البعض في غضون  
دقائق أو ثوانٍ، باستخدام الأساليب و الطرق التقنية، و التي أصبحت من أساسيات  
الحياة عند أغلب الناس. و بطبيعة حال الناس -إلا من رحم ربي- فقد تمكن منهم فكر  
الغرب و خلقه، في استخدام هذا التواصل التقني في المعصية و في المحرمات و في  
الكشف عن العورات فيما يسمى "الزنى الإلكتروني".

<sup>1</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره، بيروت: دار إحياء التراث  
العربي، 2064/4، حديث رقم 2657.

<sup>2</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح المختصر - باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى  
وغيره، مصدر سابق، 2064/4، حديث رقم 2657.

وفي هذه الدراسة، جمعتُ بعضَ أنواعِ الزنى الإلكتروني، وتعريفه، ونشأته، وأسبابه، وكيفية الوقاية منه.

### أهمية البحث:

1. إثراء المكتبة الإسلامية ببحثٍ يسلطُ الضوءَ على جريمةٍ خطيرةٍ تمسُّ القيمَ الأخلاقيةَ والدينيةَ ممثلةً في ارتكابِ فعلِ الزنى.
2. تقييم الصور الحديثة من فاحشة الزنى في المجتمع الإنساني، فقد يقوم الفرد المسلم بارتكاب هذه الظاهرة السلبية دون علم أو درايةٍ بالمظاهر الحديثة للزنى، ومن غير علم بحرمتها وكونها من الذنوب. لذلك تعد هذه الدراسة مهمةً لكشف الأنواع المستحدثة لهذه الظاهرة وتعريفها.

### أسباب اختيار البحث:

1. الرد على الأفكار السائدة بأن جريمة الزنى لا يوجد لها صورٌ غير الصورة التقليدية.
  2. الاهتمام بالمواضيع الاجتماعية التي تتعلق بالفرد خاصة.
  3. تزايد الإقدام على الزنى في العالم الإسلامي من خلال انتهاك حرمة الأسرة خاصة والمجتمع عامة.
- ### الدراسات السابقة:

1. رسالة جامعية مقدمة من الباحثة مريم نريمان نورمار، جامعة الحاج خضر الجزائر، (استخدام مواقع الشبكات الاجتماعية و تأثيره في العلاقات الاجتماعية) ، حيث قامت الباحثة بذكر استخدام شبكات التواصل الاجتماعي في العلاقات الاجتماعية من خلال عينة من مستخدمي " شبكة الفيسبوك" في الجزائر، لكنها لم تقم بالبحث من الناحية الفقهية.
2. رسالة دكتوراه (العالمية) مقدمة من عبد الوهاب البطراوي (جريمة الزنى بين الشرائع السماوية و القوانين الوضعية)، القاهرة، 1991م. حيث تناول الباحث

المراحل التاريخية التي مرّت بها نظرة الإنسان الى الأفعال الجنسية، والظروف التي شكلتها، والنتائج القانونية المستفادة من كل مرحلة من تلك المراحل. وفي النهاية توجه باقتراح لإنشاء قانون للجرائم الجنسية على النمط الإسلامي.

3. دراسة الباحث عزت الدسوقي (أحكام جريمة الزنى في القانون الوضعي و الشريعة الإسلامية) ، القاهرة، 1999م. حيث تناولت الدراسة جريمة الزنى والتعريف بها، ومن ثم إثباتها بأحد الطريقتين: الشهادة أو الإقرار، من خلال محضر قضائي يحرره أحد الضباط العاملين في الضبط القضائي، وتوجه في النهاية الى اقتراح فرض عقوباتٍ رادعةٍ على مرتكبي جريمة الزنى، وعقدِ ندواتٍ متخصصةٍ للتحذير من هذه الجريمة.

4. دراسة الباحثة حنان شعشوع الشهري (أثر استخدام شبكات التواصل الإلكترونية علي العلاقات الاجتماعية) ، الرياض، 2013م. تناولت الدراسة ظاهرة استخدام الإنترنت وخاصة شبكات التواصل الاجتماعي الحديثة، بعد أن دخلت هذه الشبكات الى البيوت والمقاهي، وزاد عدد مستخدميها، مما أدى الى ظهور إدمان الإنترنت، وخلق صدمات عاطفية للعزاب والمتزوجين، انعكست سلباً على علاقاتهم الأسرية والعائلية والزوجية.

### مشكلة البحث:

#### جاء البحث ليجيب عن التساؤلات الآتية :

1. ما أنواع وأشكال الزنى الحديثة في وقتنا الحالي؟ ما العواقب التي تصاحب ارتكاب الزنى؟
2. كيف يتم الابتعاد عن ارتكاب هذه الظاهرة السلبية وكيف يتم محاربتها و مكافحتها في المجتمع الإسلامي؟

3. كيف عالجت الشريعة جريمة الزنى؟ ما دور الأسرة والوازع الديني في حماية الفرد من هذه الظاهرة؟

### **منهج البحث:**

في هذه الدراسة جرى تبني منهجية البحث التحليلي ، بالإضافة إلى اعتماد المنهج التاريخي . وقد استندت في دراستي على جملة من المصادر العلمية الأصلية المعروفة في مجال البحوث الفقهية وسنة رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. ولم أغفل عن الاستفادة من كتب الفقه ومصادر الأحكام كالأم للشافعي، ومن سطره من جاء بعده من أهل العلم والذكر :كالإمام النووي وابن قدامة المقدسي وغيرهم من النظار والفقهاء. واستعنت بمصادر أخرى لفهم حقائق الألفاظ اللغوية: مثل قاموس المحيط ، والصاح ، ولسان العرب، وكل ما وقع في يدي من المصادر الأصلية التي ذكرت في ثنايا هذا البحث.

### **حدود البحث:**

سيقتصر البحث من حيث موضوعه على الزنى الإلكتروني الذي يصاحب استخدام وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، أما من حيث الزمان فإنه سيتناول هذا الموضوع خلال عامي 2020 – 2012.

### **الفجوة البحثية:**

الصور الحديثة للزنى الإلكتروني وحكمها في الشريعة، لم يجر البحث فيها بحثاً تحليلياً، يجمع مادتها، وغالب ما يتعلق بها من أحكام، وما ينتج عنها من أضرار على الفرد والأسرة وعلى المجتمع بوجه عام.

### **خطة البحث:**

يتضمن البحث مقدمةً وثلاثة فصولٍ.

**المقدمة وفيها:** سبب اختيار الموضوع، وأهميته، ومشكلته، والدراسات السابقة التي عالجتة.

ثم خطة البحث وفيها: المدخل، وثلاثة فصول، في كل فصل ثلاثة مباحث، وفي كل مبحث مطالب متعددة:

الفصل الأول : التعريف بالزنى وحكمه وأنواعه وعقوبته ومعالجته.

الفصل الثاني: التعريف بمواقع التواصل الاجتماعي، ومزاياها، وسلبياتها، وآثارها على الفرد والمجتمع .

الفصل الثالث: الأنواع والصور الحديثة للزنى، وأحكامها.

الخاتمة والنتائج والتوصيات المقترحة.

## المدخل:

لم تكن جريمة الزنى مباحة في يوم من الأيام؛ ذلك أن جميع الشرائع السماوية قد جاءت بتحريمها والتنفير منها، فذلك مما اجتمعت الشرائع والعقلاء على تقبيحه. وقد ذكر ذلك ابن جزي الكلبي في تفسيره الموسوم بالتسهيل لعلوم التنزيل، عند تفسير قوله تعالى "وَلَا تُكْرَهُوا فَنِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَّغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ" (النور:33)، قال: إنه كان حراماً في كل ملة" <sup>1</sup>. لذلك عظم قوم مريم - عليها السلام- من أمرها حين حملت بسيدنا عيسى -عليه السلام- حين ظنوا أن ذلك إنما وقع من سفاح ، وقد كان ذلك من آيات الله تعالى الباهرات . قال الله تعالى " :قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيئاً، يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا" (مريم:27)، فقد جعلوا ذلك من الأمر المنكر العظيم.

---

<sup>1</sup> - محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، التسهيل لعلوم التنزيل،(بيروت- شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم 1416 هـ)، 69/2 .

ويبدو أن قبح هذه الجريمة وبشاعتها ليس أمراً مقتصرًا على أصحاب العقول الراجحة والفطر السليمة فحسب، بل قد تعدى ذلك إلى الحيوانات العجموات، حيث جاء في صحيح البخاري عن عمرو بن ميمون الأودي قال: "رأيت في الجاهلية قرداً زنى بقردة، فاجتمع القردود عليهما فرجموهما حتى ماتا"<sup>1</sup>.

ولم يكن العرب فيما يتعلق بالزنى بدعا من الأمم، فقد كان الزنى مستقبحاً لدى عامتهم، ولم يكن يأتيه إلا أراذل الناس من العبيد أو الإماء، ولذلك حين بايعت هند بنت عتبة -رضي الله عنها- رسول الله -صلى الله عليه وسلم- في بيعة النساء، سألت النبي - عليه الصلاة والسلام: أو تزني الحرة؟<sup>2</sup>. وإنما قالت ذلك على سبيل التعجب والإنكار، كما يفهم من سياق الحديث.

وقد نص غير واحد من العلماء على أن حفظ النسل الذي يدخل فيه تحريم الزنى هو من المقاصد الضرورية التي اتفقت عليها الشرائع السماوية. قال الإمام الأمدي -رحمه الله تعالى-: كل ما يرجع إلى المقاصد الشرعية الخمسة، التي لم يخل من رعايتها دين من الأديان، أو ملة من الملل، أو شريعة من الشرائع، فإنه يسمى أصلاً: وهذه الأصول خمسة، وهي: حفظ الدين، والنفوس، والعقل، والنسل، والمال. وحفظها معدود في أعلى مراتب الحفاظ والصيانة، بحيث لا يمكن أن يتصور أن تسيّر حياة الناس على استقامة دون رعاية هذه الأصول.<sup>3</sup> وقال في موضع آخر: "وَأَمَّا تَسْلِيْطُ الْوَلِيِّ عَلَى تَرْبِيَةِ الصَّغِيْرِ وَإِرْضَاعِهِ وَشِرَاءِ الْمَطْعُوْمِ وَالْمَلْبُوسِ لَهُ، فَلَيْسَ مِنْ هَذَا الْقَبِيْلِ، بَلْ مِنْ قَبِيْلِ الضَّرُوْرِيَّاتِ الْأَصْلِيَّةِ الَّتِي لَا تَخْلُو شَرِيْعَةً عَنْ رِعَايَتِهَا."<sup>4</sup> وحين نزل وحي الله تعالى على قلب خير الخلق - عليه الصلاة والسلام- أولى القرآن

<sup>1</sup> - أخرجه محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، (بيروت - دار طوق النجاة، ط1، 1422هـ)، حديث رقم 3849.

<sup>2</sup> - أخرجه أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي، تحقيق، سيد كسروي حسن، (دار المأمون للتراث - دمشق)، 49/1، حديث رقم 38، إسناده ضعيف.

<sup>3</sup> - الأمدي أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي، الإحكام في أصول الأحكام، (المكتب الإسلامي، بيروت- دمشق- لبنان، 1402هـ)، 3/ 274.

<sup>4</sup> - الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، 3/ 275.

الكريم هذه القضية رعاية خاصة، وبين حكمها، ونفر منها، وحد حدودها، ورتب عليها العقوبات التي تليق بها. فمن تلك الآيات المباركات قوله تعالى:

" وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا " (الإسراء:32).

فتأمل هذا النص القرآني المقدس، تجد أن من مظاهر التشنيع على هذه الفعلة وصفها بأنها "فاحشة"، يعني مما يستقبح و يستفحش في أعين الناس وعقولهم، ولا ريب أن ذلك عائد إلى معنى التعدي في هذا الفعل على أعراض الناس، و اتخاذ أمر الله ظهرياً، مع ما فيه من امتهان لكرامة المرأة، والاعتداء على حقها وكرامتها وإنسانيتها. بالإضافة إلى أنه مفسد للأنساب، ومخلط على الناس أمورهم.

وقول الحق بعد ذلك " وَسَاءَ سَبِيلًا "، أي أنه طريق سيء، لا خير فيه، ولا يمكن أن يقضى به الوطر، أو تندفع به الغريزة على الوجه المشروع المعتبر.

### الزنى لغة واصطلاحاً:

أولاً- الزنى اللغة: يطلق الزنى في اللغة على عدة معانٍ، منها:

1. الضيق : تقول زنى عليه أي ضيق، والزنى الضيق<sup>1</sup>.
2. الصعود: فتقول زنى في الجبل أي صعد<sup>2</sup>.
3. الالتصاق: فتقول زنى الشيء؛ أي: لزق بالأرض، وزنى الظل: قلس ودنا بعضه إلى بعض. وتقول : زنى يزني زنى فهو زانٍ، والجمعُ زناةٌ، مثل قاضٍ وقضاةٌ<sup>3</sup>.
4. الزَّيْنِيُّ هو الحاقنٌ لبوله<sup>4</sup>، وزنى الرجلُ: أي استرخت مفاصله<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> - محمد يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط (بيروت : الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 1998) ، ط 6 ، ص 42.

<sup>2</sup> - أحمد محمد على الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، (القاهرة: دار الحديث، 2000)، ط1، ص 157.

<sup>3</sup> - الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، مصدر سابق ، ص 157.

<sup>4</sup> - محمد أبو بكر عبد القادر الرازي، مختار الصحاح، ( القاهرة : دار الحديث ، 2000) ، ط1، ص 158.

<sup>5</sup> - ابن منظور محمد بن مكرم الأنصاري، لسان العرب، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1993) ط 3، 13/200.



5. يطلق على ما هو دون المباشرة للأجنبية. وقد جاء في الحديث أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: "كُلُّ ابْنِ آدَمَ"، أي: كُنْتُبَ عَلَيْهِ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ، "أَصَابَ مِنَ الزَّوْنِ لَا مَحَالَةَ"، أي: وَقَعَ لَهُ مِنْ دَوَاعِيهِ؛ وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْإِنْسَانَ مُصِيبٌ ذَلِكَ، وَلَا مَفَرَّ مِنْهُ؛ فَقَدْ قُدِّرَ عَلَيْهِ نَصِيبٌ مِنَ الزَّوْنِ، فَهُوَ مُدْرِكٌ ذَلِكَ النَّصِيبَ؛ وَمُرْتَكِبٌ لَهُ بِلَا شَكِّ، وَالْأُمُورُ الْمُقَدَّرَةُ لَا بَدَّ مِنْ وَقُوعِهَا، "فَالْعَيْنُ زَنَاها النَّظْرُ" بِالنَّظْعِ إِلَى مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ مِنَ النَّظْرِ إِلَى النِّسَاءِ، وَمَا يَدْعُو إِلَى الْفَاحِشَةِ، "وَالْيَدُ زَنَاها اللَّمْسُ"<sup>1</sup>. أي: إِذَا مَسَّتْ مَا يَحْرُمُ عَلَيْهَا، "وَالنَّفْسُ تَهْوَى وَتُحَدِّثُ"، أي: تَرَعَبُ فِي ذَلِكَ وَتَشْتَهِيهِ، وَلَعَلَّ الْمَرَادَ بِالنَّفْسِ هِيَ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ الَّتِي تُحَرِّضُ صَاحِبَهَا عَلَى الْحَرَامِ، "وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكْذِبُهُ الْفَرْجُ"<sup>2</sup>. وهذا الحديث المبارك يعد كالعقدة في هذا البحث، فكثير من التصورات والمفاهيم التي وردت في هذا البحث مبنية - فيما بنيت عليه - على هذا الحديث وما يمثله من الآيات القرآنية المباركة.

**ثانياً- الزنى في الاصطلاح :** قد تنوعت عبارات العلماء في تحديد مفهوم الزنى، كما يلي:

- **السادة الحنفية** حقيقته الشرعية بأنه: " وطء الرجل المرأة في القبل في غير الملك وشبهة الملك"<sup>3</sup>.
- **السادة المالكية** فقالوا: " كلُّ وطء وقع على غير نكاح صحيح، ولا شبهة نكاح، ولا ملك يمين"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> - سبق تخريجه.

<sup>2</sup> - سبق تخريجه.

<sup>3</sup> - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ)، فتح القدير، دار الفكر، بدون طبعة وبدون تاريخ، 247/5.

<sup>4</sup> - محمد بن احمد ابن رشد ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ( بيروت: دار الكتب العلمية، 2002)، ط1، ص801.

- السادة الشافعية حددوه بأنه: " إيلاجُ الذَّكْرِ بفرجٍ محرّمٍ لعينه خالٍ عن الشبهة مُسْتَهَيٌّ "1 .

- السادة الحنابلة بأنه " إتيانُ الفاحشةِ في قُبُلٍ أو دُبُرٍ "2 .

ومما يلاحظ في تعريفات السادة العلماء للزنى شرعاً، الاختلافُ في استخدام المفردات المبينة لمعنى الزنى، مع اتفاهم على أنه هو الوطاء المحرم وتعمده.

ومع أننا الآن في عصر الانفتاح، الذي جعل الكثير من القيم والأخلاق السوية تتناقص وتسقط شيئاً فشيئاً، وأصبح العديد من الذين يتبنون تلك الأفكار معادين للإسلام ولمبادئه التي تتعارض مع أهوائهم، إلا أن الإسلام العظيم اهتم منذ ظهوره بتنظيم العلاقات التي تربط بين البشر، ومنها علاقة الرجل بالمرأة الأجنبية، بحيث إنه جعل الزواج المشروع السبيل الوحيد الذي يربط بينهما، وحرّم كلّ الطرق والوسائل الأخرى كالزنى، بل منع حتى الذريعة إليه كما هو معلوم من نصوص الشارع ومقاصده.

---

1- شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (المتوفى: 977هـ)، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1415هـ ، 5/1994/442.

2- أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ)، المغني لابن قدامة، مكتبة القاهرة، تاريخ النشر: 1388هـ ، 1968م، مسألة 54/7156،9.

## الفصل الأول

### أحكام الزنى

وضع الله تعالى في كل مخلوق غرائز وحاجات ، وأنزل شرائعه لتنظيم الحاجات والغرائز المكنونة في كل مخلوق، أو أعطاه هدياً خاصاً به يسير على منواله، وقال الله تعالى:

(قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى \* قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى)

(طه:49-50)

ولما كانت بعض الغرائز جياشة، أنزل الله تعالى مع التنظيم تحديداً يحد من طغيانها، ومن هذه المطغيات، فعل فاحشة الزنى، وفي هذا الفصل نتكلم عن الزنى وحكمه، وتجريم الفعل، في مباحث ثلاث.

## المبحث الأول

### تحريم الزنى والحكمة من تحريمه

يذكر العلماء- رحمهم الله تعالى- قاعدة يتناقلونها ، وهي أن الحكم على الشيء فرع عن تصوره، وحيث إن البحث يتضمن الحديث عن الصور الحديثة للزنى، وجب تصوير "الزنى" تصويرا صحيحا، بحسب مقتضى الشرع، وذلك حتى نتمكن من الحكم عليه حكما صحيحا، فإن كثيرا من الأحكام الخاطئة بنيت في أصلها على تصورات خاطئة، وعلى ذلك بدأ البحث بتناول حقيقة الزنى الشرعية، لأنها هي المقصودة في هذا البحث، ومعلوم أن كل لفظ له ثلاث حقائق: حقيقة لغوية، وحقيقة شرعية، وحقيقة عرفية. وقد تتفق هذه الحقائق، وقد تختلف، لذلك كان بيان الحقيقتين اللغوية والشرعية أمرا لا مناص منه، حتى يصح التصور، ومن ثم يصح الحكم عليه. ونستعرض في المطالب التالية، تحريم الزنى، وأدلته، والحكمة من التحريم.

## المطلب الأول

### لماذا حرّم الله تعالى الزنى؟

لعله لم يقع اتفاق بين الأمم والمجتمعات على التنفير والتكثير من شيء، ما وقع على جريمة الزنى منذ وقت بعيد. فهذه الجريمة كيفما نظرت إليها، ومن أي زاوية اطلعت، ألفتها قبيحة تحمل كل معاني القبح والنعرة. وربما يكون سبب ذلك تعدد آثارها السيئة في واقع الناس، وتنوع ضرورها، وما تحدثه من أثر لا يحصى ، وضرر لا يخفى في النفوس والقلوب والعقول. فإنها من أسباب هدم العلاقات المتينة التي تكون بين الناس، فكما أن الزواج الذي شرعه الله تعالى يقرب الناس ويقوي علائق المودة والمصاهرة، فإن الزنى يفعل نقيض هذا الفعل تماما، فيفسد البيوت، ويشتت الأسر، ويقطع الأرحام. إن من نتائج هذه الجريمة أن يأتي الطفل إلى هذا العالم لا يدري من

أبوه، ولا يعرف شكله ولا لونه ولا جنسه، لا يشعر بحنانه وشفقته، فينشأ هذا الناشئ على غير السبيل القويم، فيحمل في قلبه الحقد والكراهية للمجتمع والناس، يتشوق للنيل منهم، ويحن إلى الانتقام لنفسه، وهذه بعض آثار هذه الجريمة النكراء في حق المجتمع وأهله.

## حكم الزنى

رعى الإسلام أعراض الناس رعاية عظيمة، وجعلها ضمن الأصول التي إذا لم تتحقق، فإن أحوال الناس لا تجري على استقامة، وتصير الحياة مرة كالعقم، لا يستطيع العيش فيها ولا يستطاب. ومن يستقرئ نصوص الوحيين المعصومة، يجد الدليل على هذه الدعوى، والحجة التي تسند هذا الكلام. وكلام الله تعالى ملآن من التحذير والتنفير على ارتكاب هذه الجريمة أو التلبس بها، بل إنه قد استعمل من الألفاظ ما يفيد المنع من القرب، حتى يشمل مقدماتها وما يمكن أن يكون بابا لها. قال الحق تعالى: "وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا" (الإسراء:32).

وذلك لما فيه من هتكٍ للأعراض، "بل إنَّ الإسلام لم يكتفِ فقط بتحريم الزنى، بل جعل كلَّ ما يؤدِّي إليه ويدفع نحوه مُحَرَّمًا كذلك، وهو ما يعرف عند العلماء بالذريعة إلى الفعل، فإطلاق البصر والتبرُّج والخلوة كلها محرمة على سبيل التبعية، لأنها ذريعة إلى فعل الزنى، وسبيل من سبله الكثيرة.

كما أمر الله - تعالى - المرأة المسلمة بالحجاب والسُّتر والحياء في الملبس والكلام، ونهى الإسلام أيضاً عن الاختلاط بين الجنسين، وتخنُّت الرجال، وترجّل النساء، وكل ما من شأنه نشر المُنكرات والرذائل وكشف حُرَمات البيوت، كما حرّم قذف المُحصنات واعتبر ذلك كبيرة من الكبائر"<sup>1</sup>. ووضع له حدًّا خاصاً، قال تعالى: "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا

<sup>1</sup> - منصور بن محمد منصور الحفناوي، الشبهات وأثرها في العقوبة الجنائية في الفقه الإسلامي مقارنة بالقانون، (العراق: مطبعة الأمانة، 1986)، ط1، 122.

لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأَوْلَانِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ" (النور:4). وقد حرّم كذلك أنواع الشذوذ الجنسيّ كلها؛ من لواط وسحاق وغيره؛ حمايةً للمسلم وعرضه وشرفه.

## المطلب الثاني

### أدلة تحريم الزنى

أولاً : من القرآن الكريم:

أقال تعالى : " وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا" (الفرقان:68).

مما يستعمله القرآن من الأساليب الراقية في التربية الإيمانية والاجتماعية والنفسية، مدح المؤمنين وبيان صفاتهم التي استحقوا لأجلها هذا المدح والثناء. وفي هذه الآية المباركة وصفهم الحق بأنهم " وَلَا يَزْنُونَ"، وهذا هو منطوق الآية، أما مفهومها فيختبئ وراءه معنى أنها تقع من غيرهم، من عباد الأهواء وأصحاب الشهوات، أولئك الذين همهم بطونهم، وقبلتهم شهواتهم.

والابتعاد عن هذا السبيل السيء انتصاراً على النفس، وتربية لها على طاعة أمر الله، و عيش حياة شعارها النظافة من الدنس والمحرمات، والالتقاء بالجنس الآخر على نحو يطفئ الشهوة ويكون له فيه أجر، ويقضي وطره ويكون له في ذلك الذخر الحسن، والولد الصالح.<sup>1</sup>

فالقطة بحرمة الزنى، وأنها من صفات المشركين الذين يشركون بالله ولا يقيمون للقيم وزنى و لا للكرامة عدلاً، قضية واضحة تمام الوضوح في هذه الآية الكريمة، هذا من ناحية. ومن ناحية أخرى، فإن الله قد أعقب هذه الصفات بالوعيد

<sup>1</sup> - سيد قطب، في ظلال القرآن، (مصر: دار الشروق ، 1978)، 5/ 2579.

لفاعلها بمضاعفة العقاب، الذي هو موجب الإثم الذي اقترفه في حياته، وهو من أمارات كون الفعل محرماً؛ إذ لو لم يكن محرماً لما استحق فاعله لقاء العقاب ومضاعفته يوم القيامة.

ب-قال تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ " (المتحنة:12).

**وجه الاستدلال :** أن عقد البيعة مع الله ورسوله من العقود التي عظمت الشريعة أمرها، وأنها -لا جرم- حوت بنوداً عظيمة جمعت بين أسس العقيدة وأصولها التي لا يصير المؤمن مؤمناً إلا بها، وفي ذلك إشارة إلى أن الاعتقاد الصحيح يستلزم التخلي عن الرذائل، والتخلي بالفضائل، وهذه الفضائل معدودة من مقومات الحياة الاجتماعية الجديدة في مدينة المصطفى عليه الصلاة والسلام. فكما أن الشرك خيانة لعهد الله تعالى، فكذلك التدنس بجريمة الزنى، خيانة لعهد الزوجية المقدس، الذي سماه الله تعالى ميثاقاً غليظاً.

ومن تشنيع الله تعالى لهذه الجريمة البغيضة، جعلها قرينة لبند البيعة بعدم الشرك، وكما يحرم الشرك، يحرم الزنى، وقتل النفس، وهي كلها بنود واجبة التنفيذ، لا تهاون فيها ولا استخفاف<sup>1</sup>.

### ثانياً : أدلة تحريم الزنى من السنة

ما رواه عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - حيث قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ؟ قَالَ: (أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلْقَكَ، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: (أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ)<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> - عبد الملك بن عبد الرحمن السعدي ، العلاقات الجنسية غير الشرعية وعقوبتها في الشريعة والقانون ، ( العراق : دار الأنبار، 2005)، 83 /1.  
<sup>2</sup> - أخرجه محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع المسند ( صحيح البخاري)باب قوله تعالى (فلا تجعلوا لله أندادا)، 18/6، حديث رقم 4477.

ولعظم الزنى بحليلة الجار قرنه الله تعالى بالشرك وقتل الولد ظلماً، فكأنه يشير الى أن هذه الفعلة مع أنها فاحشة في نفسها، فهي مقرونة بما يكسبها فظاعة أشد، وهي خيانة للجار الذي أوصى الله بحفظ حقه وصيانتته.

### ثالثاً : الإجماع

قد أدى البحث في هذه القضية إلى التعرف على حقيقة هامة، وهي أن هذه الجريمة النكراء، والاتفاق على عدها أمراً بغيضاً كريهاً إلى النفوس، لا يخص ملة دون ملة، ولا أمة دون أخرى. والإجماع الذي هو مصدر من مصادر التشريع عندنا، منعقد على هذا، غير أنه قد وافق ما اتفقت عليه عامة أمم الأرض التي لم تتشوه فطرها، ولم تتغير قيمها، وما زالت على الفطرة الأولى التي فطر الله الناس عليه، لا تبديل لخلق الله.<sup>1</sup>

### المطلب الثالث

#### الحكمة من تحريم الزنى

حرم الله تبارك وتعالى الزنى تحريماً قطعياً، وأوجب على من فعله حداً معلوماً عقوبةً له في الدنيا، ولهذا التحريم حكماً عديدةً، منها أن هذا التحريم موافق لفطرة الناس السوية التي خلقهم الله تعالى عليها، وهي فطرة الغيرة على العرض والحرص على صيانتته وحفظه، بل إن الحيوانات تغار على أعراضها كذلك، فالإنسان إن رضي بأن يعتدي أحدهم على أخته أو أمه أو زوجته، وأن يجعلها سلعةً ومتاعاً، فقد رضي

<sup>1</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني، مصدر سابق، 9/ 34.



أن ينزل بنفسه إلى مرتبة هي دون مرتبة بعض الحيوانات.<sup>1</sup>

- حفظ الأنساب من الاختلاط؛ فالزنى يجعل بعض الأفراد من صلب الإنسان، وهم في الحقيقة ليسوا كذلك، فيصبحون جزءاً من عائلته، وبهذا يكون لهم الحق في الإرث مثلاً، ويصبحون أرحاماً مع أنهم ليسوا كذلك.
- الحفاظ على نظام الأسرة والحياة العائلية، فلو أن الرجل اتخذ عشيقاً له، والمرأة اتخذت كذلك عشيقاً لها، لتدمرت الأسرة وتشتت شملها بلا شك.
- الوقاية من بعض الأمراض؛ فقد ظهرت في الشعوب الإباحية الكثير من الأمراض المرتبطة بالزنى، منها الزهري، والسيلان، والإيدز، وهذه أمراض خطيرة تنتسب بوفاة الكثيرين سنوياً، وقد أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم وحذر من انتشار مثل هذه الأمراض في الأقوام التي دأبت على فعل الفاحشة، قال صلى الله عليه وسلم: (لم تَطْهَرِ الفاحشةُ في قومٍ قطُّ؛ حتى يُعْلِنُوا بها؛ إلا فَشَا فِيهِمُ الطاعونُ والأوجاعُ التي لم تَكُنْ مَضَتْ في أسلافِهِم الذين مَضَوْا)<sup>2</sup>.
- حفظ كرامة المرأة وصيانتها؛ فانتشار الزنى والسّماح به يؤدي إلى امتهان المرأة وإذلالها، وجعلها سلعة ومتاعاً لمن أراد، والإسلام إنّما جاء ليحقق كرامة الخلق وأخصّهم المرأة، لما كانت عليه من المهانة والتحقير في الجاهلية.
- الحدّ من انتشار الجريمة؛ فالزنى يؤدي إلى شيوع الجرائم والقتل، فترى الرجل يقتل زوجته وعشيقها، أو المرأة تفعل ذلك مع زوجها وعشيقته، وقد تقتل المرأة من زنى بها إن كان قد أكرهها على ذلك.

---

<sup>1</sup> - علي عبد الواحد وافي، حماية الاسلام للأنفس والأعراض، ( القاهرة : الشعب،2002)، 45.  
<sup>2</sup> - ابو عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني، الجامع الصغير، ( الإسكندرية: مركز نور الإسلام لأبحاث القرآن والسنة ، 2015)، رقم الحديث 7978.

## المبحث الثاني

### خطورة الزنى ومسبباته

فعل الزنى فاحشة تأبأها الطباع السليمة، ولما حرم الله هذا الفعل فإنه لا بد أن يكون فيه مصلحة للعباد، وفي هذا المبحث نستعرض خطورة فاحشة الزنى، وأنواعه، وأسبابه في المطالب التالية:

### المطلب الأول

#### خطورة الزنى

- الزنى ضم إلى رقة الدين، قلة المروءة، والصفاقة، وشيوع الفحش والدياثة. فللزنى أثر عجيب في حال مرتكبه، فإن الحياء ينقشع عنه كما ينقشع السحاب بعد المطر، وتلازمه الوقاحة والبذاءة.
- وجوه الزناة مظلمة، ونفوسهم منكسرة ذليلة، وأيديهم مرتعشة، وأفئدتهم خاوية.

- مآلات هذه الجريمة وخيمة عظيمة، فمنها فشو العلل، واشتباه الأنساب، واختلاط الوشائج، وفي ذلك من الفساد ما يعلمه من له أدنى مسكة من عقل وحكمة.
- في الزنى استجلاب العار واستدعاء الشنار، في حق الذكر والأنثى، وفي حق المرأة أشد وأنكى، فهي مجبولة على الحياء، مفطورة عليه، وما يصيبها من العار يمتد إلى أهلها وعشيرتها، فلا ينسى على الأزمان.
- فعل الفاحشة مُسْتَجْلِبٌ لغضب الله، وفاعله حال فعله، يخرج منه الإيمان فيصير كالظلة فوق رأسه، ولو شاء الله ألا يعيده ما أعاده، وقد جاء في الحديث الذي رواه عبدالرحمن بن صخر رضي الله تعالى عنه وأرضاه عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: " إذا زنى العبد خرج منه الإيمان، فكان فوق رأسه كالظلة ، فإذا خرج من ذلك العمل عاد إليه الإيمان"<sup>1</sup>.

## المطلب الثاني

### أنواع الزنى

هناك نوعان للزنى: الزنى الفعلي و الزنى المجازي.

**الزنى الفعلي:** والمقصود به الزنى بمعناه الشرعي، الذي هو كبيرة من كبائر الذنوب، يستحق فاعله الوعيد الذي رتبته الله تعالى على هذه الفعلة، وقد جاء من أوصافه في الكتاب بأنه من أسوأ السبل التي يمكن أن يسلكها الإنسان، في استفراغ شهوته، وقضاء وطره، ونوال بغيته. والواجب أن يأتي السبيل التي بين الله تعالى، عوضاً عن ولوج تلك الطريق الضيقة، التي لا نجاح فيها ولا فلاح.

يحدد الفقهاء – رحمهم الله- الزنى بأنه ذلك الارتباط غير الشرعي بين رجل وامرأة أجنبية لا تحل له، يكون في واقع الحال بعيداً عن العلاقة التي شرعها الله

<sup>1</sup> - مجد الدين ابن الأثير ، النهاية في غريب الحديث، (بيروت : المكتبة العلمية ، 1979 ) ، 3 / 160.

تعالى. ومن كمالات الشريعة أن جعلت حدا لمن ارتكب هذه الفعلة، وهو الجلد مع التغريب، على خلاف في التغريب، بالنسبة للزاني غير المحصن، أو الأعزب. أما المتزوج أو المحصن، فإن عقوبته الشرعية الرجم حتى الموت. وقد وضع الشارع شروطاً لإنفاذ هذه العقوبة، منها أن هذه الجريمة لا تثبت إلا بأربعة شهداء، بأنهم رأوا الرجل يولج ذكره في فرج الأنثى، أو باعتراف مرتكبها.

وهذا النوع من الزنى يحصل بين الرجل الأجنبي والمرأة الأجنبية، أو تلك التي لا تحل له كما في زنى المحارم عياداً بالله، وهو من كبائر الذنوب، وماحق للحسنات.<sup>1</sup>

**الزنى المجازي:** اسمه يدل عليه، فهو زنى باعتبار مآله، وما يترتب عليه، فقد يقود هذا الفعل إلى ارتكاب الفاحشة، وهو مجازي لأن حقيقته الشرعية ليست كحقيقة الزنى الشرعي، الذي سبق بيانه. وكذلك فإن تسميته زنى مما يدل على تحريمه، ومن أنواعه ما يلي:

● **زنى العين،** التي هي نعمة من أنعم الله تعالى، وشكر النعمة يقتضي استعمالها في كل أمر يرضي خالقها، فإذا استعملها على خلاف مراد الخالق – سبحانه- كان ذلك كفراً للنعمة، ومن ذلك مشاهدة ما حرمه الله من الصور الخليعة، أو النظر إلى عورات النساء أو عورات الرجال، أو فعل أمر لا يتفق مع مراد الشارع، فإن الإنسان مستخلف في جوارحه وأعضائه، والمستخلف ينبغي له أن يعمل بأمر من استخلفه، وإلا نقض عهده، وأبطل عقده. وكون العين تزني، ويسمى عملها زنى، هو مما دلت عليه السنة، كما في الحديث التي مر معنا قريباً.

● **وكذلك الحال بالنسبة للأذن،** وما قيل في العين يقال فيها، لكن الأذن تخص الاستماع، فدل على أن الاستماع إلى المحرم الممنوع داخل في هذا الباب، وسمي ذلك زنى

<sup>1</sup> - محمد مال الدين بن محمد سعيد ، محاسن التأويل، (بيروت : دار الكتب العلمية، 2008) 2 / 116.

مجازياً، لا زنى حقيقياً، لأنه يؤدي إليه، وسبيل من سب قربانه، وقد نهى الله تعالى عن الاقتراب منه.

- **ومنها كذلك: زنى الأركان**، والمقصود بالأركان الجوارح كاليد والرجل وما شابه ذلك، فاليد تزني بأن تلمس ما لا يحل، والرجل تزني بأن تمسي إلى الفاحشة، أو تكون في الأماكن التي حرم الله تعالى الكون فيها.
- **ومن أنواع زنى اللسان**، فإذا لم يتورع اللسان عن الكلام الفاحش، صار هذا الفعل من قبيل الزنى المجازي، وهو محرم تجب التوبة منه ومن جميع أنواع الزنى المجازي التي سبق ذكرها.<sup>1</sup>

### المطلب الثالث

#### الأسباب التي تؤدي الي الزنى

- مما يتذرع به إلى الزنى، ويتوسل به، إطلاق النظر في محارم الله، كما يكون في الأسواق والأماكن العامة التي يختلط فيها الحابل بالنابل، فيسترق الإنسان البصر، أو ينظر إلى صور الخليعات من النساء في شاشات التلفاز، أو المجلات الفاضحة أو غير ذلك مما هو معروف.
- أن تغادر المرأة بيتها وهي في غاية زينتها، وكامل حسنها ونضارتها، وخالص أنوثتها، وهذا من التبرج المذموم الذي نهى الله تعالى المؤمنات عنه، وهو باب عظيم من أبواب الشر والفتنة. قال تعالى: " وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى " (الأحزاب:33).

---

<sup>1</sup> - صالح بن غانم مشرف، الخلوّة المحرمة وعقوبتها في الفقه الإسلامي، (الرياض: مراكز هيئة الامر بالمعروف، 2005)

- ولوج الرجال على النساء، من الأقارب لأن العادة قاضية بدخول بعضهم على بعض، وقد تكون وحيدة خالية عند دخول أحدهم عليها ، فتكون فرصة للشيطان، وأي فرصة للإغواء بفعل الفاحشة معه.

روى البخاري، ومسلم من حديث عقبة بن عامر- رضي الله تعالى عنه- أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إياكم والدخول على النساء، فقال رجل من الأنصار: أفرأيت الحمى، قال: الحمى الموت)<sup>1</sup>.

- التلاعب بالأوامر والنواهي، والمزاجية في إقامة الأحكام والشرائع، فنرى القوم إذا سرق فيهم الضعيف أو ارتكب ما يوجب حده، أقاموا عليه الحد، وإذا فعل القوي الغني ما يوجب الحد، ضربوا صفحا عن ذلك، ولووا رؤوسهم، ورأيتهم يصدون وهم معرضون. وهذه المزاجية من دواعي انتشار الفواحش والمنكرات. روى من حديث: عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: (إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد)<sup>2</sup>.

- من ذلك أيضا ما انتشر في أقطار الإسلام من عادات قبيحة مخالفة لروح الشريعة، ومجافية لمقاصدها وأغراضها، كعادة التأخير من قبل الشباب في تحصين الفرج وقضاء الوطر بالطريق الذي أمر الله به وشرعه. ولهذه العادة أسباب كثيرة ليس هنا محل بيانها، لكن ذلك له مآلات خطيرة، وعواقب كثيرة، فإن الشباب إذا لم يتيسر لهم الحلال، ربما لجأوا إلى الحرام، خاصة مع اشتعال الشهوة والتهابها.

<sup>1</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح ، كتاب السلام ، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها، مصدر سابق، 4 / 1711 ، رقم الحديث 2172.

<sup>2</sup> - أخرجه محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع المسند (صحيح البخاري)، باب حديث الغار، 172/4، حديث رقم 4304.

● شيوخ آلات اللهو والطرب التي تغري الجنسين، فالغناء الفاحش بريد الزنى، خاصة لمن لم يكن له إيمان يحميه، أو خلق يصدّه عن الفاحشة. وقد صار من عادات المغنين اليوم التفحش وقلة الحياء، والكشف عن عوراتهم والتفاخر بذلك، وعرض كل تلك القبائح والمعائب أمام الناس أجمعين في القنوات الفضائية، وعلى اليوتيوب، وغير ذلك من وسائل التواصل الاجتماعي. قال تعالى: " إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ " (النور:19)

● الانحراف في أخلاق الأزواج، قد يصل بصاحبه إلى الوقوع في خيانة أهله، ويعاشر الأجنيبيات بالحرام، فينتج عن ذلك ردود فعل من الزوجة، فتقابل السيئة بالسيئة، و تنتقم من زوجها بفعل الفاحشة.

● وبسبب سهولة انتشار الكثير من الأدوات التي يتوسل بها إلى استعمال وسائل التواصل الاجتماعي، كجوال الكاميرا، وقعت نتيجة لذلك منكرات كثيرة، وجرى تصوير بعض الغافلات المحصنات من النساء المؤمنات، ووقعت تلك الصور في أيدى الفساق والزناة، ففضحوا ولم يسترُوا، ونشروا ولم يتورعوا، ووقعت الواقعة، فطلقت بعضهن، ووقع الخراب في بيوت الأخريات، وإنها والله لأزفة ليس لها من دون الله كاشفة.

فيلزم العاقل أن يبصر أهله، ويحصن عرضه. روى البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (كلكم راع، وكلكم مسئول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع، وهو مسئول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته، وهو مسئول عنهم).<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح ، كتاب السلام ، باب فضيلة الإمام العادل ،مصدر سابق،3 / 1459 ،رقم الحديث 1829

## المبحث الثالث

### جريمة الزنى وعقوبته

الأفعال الشائنة لا مكان لها في المجتمع السوي، وكل فعل محرم هو مخالف لفطرة الله تعالى، وتنفر منه النفس السوية، ومن كان يفعله إن أصاب أهله، يغضب وقد يقتل، وجعل الله لكل كبيرة من الفواحش عقوبة رادعة، ردعاً خاصاً بالجاني، وردعاً عاماً للمجتمع، وفي هذا المبحث، نستطلع جريمة الزنى وأركانها وعقوبتها في المطالب التالية.

### المطلب الأول

#### جريمة الزنى

وصف الله تعالى في كتابه العزيز الزنى بأنه أسوأ السبل لقضاء الشهوة، قال تعالى: "وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا" (الإسراء:32). كما أنه فاحشة وعيب، يجر على المجتمع المسلم مفاصد عظيمة، فهو يدمر نظام الأسرة المسلمة، ويخلط الأنساب، ويفسد الأخلاق، ويقضي على معاني الغيرة والطهر والعفة في المجتمع المسلم.

**تعريف الجريمة:** من الفعل جَرَمَ : الجرم القطع، وشجرة جريمة أي مقطوعة، والجُرْم بضم الجيم بمعنى التعدي، والجرم بمعنى الذنب، والجمع أجرام وجروم وهي الجريمة، وقد جرم يجرم جرماً وأجرم وأجرم فهو مجرم وجريم<sup>1</sup> قال تعالى: "وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ" (الأعراف:40) أي المذنبين.

والجريمة الجنائية يقال: جرم نفسه وقومه، وجرم عليهم وإليهم – أي – جنى جنياً. قال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ

<sup>1</sup> - ابن منظور، لسان العرب، مصدر سابق، 3/ 206.



شَنَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ" (المائدة:8).

أي لا يحملنكم بغض قوم الاعتداء عليهم. وجاءت كلمة جريمة بمعنى القطع<sup>1</sup>، وتَجَرَّمَ عليه فلانٌ، ادعى عليه ديناً لم يفعله<sup>2</sup>، والجريمة بشكل عام هي كل أمر يعاقب عليه القانون سواء كان هذا الفعل مخالفة أم جنحة.

**الجريمة اصطلاحاً:** أطلق الفقهاء كلمة الجناية على الجريمة وعرفوها بعدة تعاريف منها:

1. **الأحناف :** اسم لفعل محرّم شرعاً سواء كان هذا الفعل متعلقاً بمال أو نفس. وخصصوا الجرائم التي تقع على المال بالنصب.<sup>3</sup>
2. **المالكية :** هي ما يحدثه الرجل على نفسه أو غيره مما يضر حالاً أو مالاً.<sup>4</sup>
3. **الشافعية :** الجناية هي ما يفعله الإنسان مما يستوجب العقاب عليه في الدنيا والآخرة ولا يؤاخذ بها غيره.<sup>5</sup>
4. **الحنابلة :** هي عبارة عن تعدي على أنفس الغير أو أموالهم، والاعتداء على الأموال يسمى غصباً.<sup>6</sup>

**الجريمة والجنائية :** كثيراً ما يُعبّر الفقهاء عن الجريمة بلفظ الجنائية، لأجل ذلك لا مناص من تعريف معنى الجنائية لغة واصطلاحاً.

---

<sup>1</sup> - محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط، مصدر سابق، ط1، 88/3  
<sup>2</sup> - ابن منظور، لسان العرب، مصدر سابق، ط3، 88/3  
<sup>3</sup> - عبد القادر عودة -التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي-الناشر: دار الكاتب العربي، بيروت- 67/1  
<sup>4</sup> - شمس الدين ابو عبد الله محمد الطرابلسي المغربي، مواهب الجليل في شرح مختصر خليل، (القاهرة، دار الفكر، 1992)، ط3، 277/6  
<sup>5</sup> - يحيى بن شرف النووي، المجموع شرح المهذب، تحقيق، محمد نجيب المطيعي،(جدة : مكتبة الإرشاد، 2010)، 344/ 18  
<sup>6</sup> - منصور بن يونس بن أدريس البهوتي، كشف القناع عن متن الإقناع، (بيروت : دار الكتب العلمية، 1983)، 503/ 50

**الجناية لغةً** : جنى الذنب عليه، يجنيه جناية : جره إليه. والثمرة اجتناها، وهو جانٍ، والجمع جناة، وجُنَاء، وأجْنَاء وهو نادر، وجناها له، وجناه إياها، وكلُّ يجني جنى وجناة.<sup>1</sup> وجنيت الثمرة أجنيها جنياً واجتنيتها بمعنى،<sup>2</sup> والجنى ما يجتنى من الشجر وغيره، يقال أتانا بجناة طيبة، لكل ما يُجتنى وثمر جنى على فعيل جنى.<sup>3</sup>

**الجناية اصطلاحاً:** جاء تعريف الجناية في الاصطلاح في عدد من التعاريف، منها :

1. ( كل فعل محظور يحتم ضرراً على النفس أو غيرها )<sup>4</sup>
2. ( اسم لفعل محرم، حلَّ بمالٍ أو نفسٍ. وخص الفقهاء الغصب والسرقه بما حل بمال، والجناية بما حل بالنفس أو الأطراف )<sup>5</sup>.
3. ( الذنب والجرم، وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه العقاب أو القصاص في الدنيا والآخرة )<sup>6</sup>.
4. ( كل فعل عدوان على نفس أو مال، لكنها في العرف مخصوصة بما يحصل فيه التعدي على الأبدان، وسموا الجنائيات على الأموال غصباً، ونهباً وسرقه وخيانة، وإتلافاً )<sup>7</sup>.
5. ( كل فعل محرم حلَّ بالنفس أو غيرها )<sup>8</sup>.

**وخلصه العلاقة بين الجريمة والجناية، أننا إذا غضضنا الطرف عما تعارف**

---

<sup>1</sup> - محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط، مصدر سابق، 4/315  
<sup>2</sup> - إسماعيل بن حماد الجوهري، تاج اللغة وصحاح العربية، (القاهرة: دار العلم للملايين، 2008)، 2315/6.  
<sup>3</sup> - إسماعيل بن حماد الجوهري، تاج اللغة وصحاح العربية، مصدر سابق، ص 2316.  
<sup>4</sup> - إسماعيل بن حماد الجوهري، تاج اللغة وصحاح العربية، مصدر سابق، ص 2315.  
<sup>5</sup> - أحمد فتحي بهنسي، الموسوعة في الفقه الإسلامي، (بيروت: دار النهضة العربية للطباعة والنشر، 1991)، ص 2.  
<sup>6</sup> - ابن قدامة المقدسي، الشرح الكبير على متن المقنع، (القاهرة: هجر للطباعة والنشر والإعلان، 1995)، 9/318.  
<sup>7</sup> - حسن الشاذلي، الجنائيات في الفقه الإسلامي، دراسة مقارنة، (القاهرة: دار الكتاب العربي، 2005)، 23/2.  
<sup>8</sup> - أحمد فتحي بهنسي، الموسوعة في الفقه الإسلامي، مصدر سابق، ص 25.

عليه الفقهاء من إطلاق لفظ الجناية على بعض الجرائم دون بعضها الآخر، أمكننا أن نقول: إن لفظ الجناية في الاصطلاح الفقهي مرادف للفظ الجريمة. أما إذا أخذنا باعتبار ما تعارف عليه بعض الفقهاء من تخصيص الجناية بالأفعال الواقعة على النفوس والأطراف فإن الجريمة تكون أعم منها، وعلى هذا النظر فإن كل جريمة جنائية، وليس العكس<sup>1</sup>.

## المطلب الثاني

### أركان جريمة الزنى

**الركن :** هو أحد الجوانب التي يستند إليها الشيء ويقوم بها<sup>2</sup> ، أو هو ما توقف الشيء على وجوده وكان جزءاً من حقيقة؛ كقراءة الفاتحة في الصلاة ، وهكذا كل ما كان ركناً لشيء، فإن ذلك الشيء لا يكون له وجود في نظر الشارع إلا إذا تحقق ذلك الركن<sup>3</sup>.

إن لكل جريمة من الجرائم أركاناً يجب توافرها حتى يعاقب عليها، وهذه الأركان عامة في كل جريمة، إذا اختل منها ركن، فإن الشارع لا يعاقب عليها، وهذه الأركان هي: وجود نص يحظر الجريمة ويعاقب عليها، وإتيان الفعل المكون للجريمة سواء بالفعل أو بالترك، وأن يكون الجاني مسؤولاً عن الجريمة ، مكلفاً<sup>4</sup>.

**أركان جريمة الزنى:** يقوم أي فعل يعد جريمة على ركنين:

**1. الركن الشرعي للزنى :** يقصد بالركن الشرعي ، أنه لا جريمة ولا عقوبة إلا بنص ، أي لا بد أن يكون هناك نص يحظر الجريمة ويعاقب عليها، فالشريعة

---

<sup>1</sup> - إسماعيل بن حماد الجوهري، تاج اللغة وصحاح العربية، مصدر سابق، ص 2315  
<sup>2</sup> - زكي الدين شعبان ، أصول الفقه الإسلامي، ( بنغازي: منشورات جامعة قاروننس ، 1989 ) ، ص 252  
<sup>3</sup> - عبد الفتاح خضر، الجريمة أحكامها العامة في الاتجاهات المعاصرة والفقه الإسلامي،(2007)، ص15  
<sup>4</sup> - عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي-مصدر سابق ، 1 / 97

توجب لاعتبار الفعل جريمة، أن يكون هناك نص يحرم هذا الفعل ويعاقب على إتيانه وهو ما أسماه بعضهم مبدأ الشرعية.<sup>1</sup>

قال تعالى : " وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا " (الإسراء:15).

2. **القصد الجنائي ( تعمد الوطء المحرم )**. ويقصد بلفظ الوطء هنا الجماع، وليصبح الوطء المحرم ركناً من أركان جريمة الزنى، يجب أن تتوفر فيه الشروط التالية :

أ. **أن يكون الوطء في القبل**. الوطء المعتبر زنى في نظر الشارع، هو الوطء في الفرج، بحيث يكون الذكر في الفرج كالميل في المكحلة والرشاء في البئر ، ويكفي لاعتبار الوطء زنى، أن تغيب الحشفة على الأقل في الفرج أو مثلها إن لم يكن للذكر حشفة، ولا يشترط أن يكون هذا الذكر منتشرأً، وإدخال الحشفة أو قدرها يعد زنى سواء حدث إنزال أم لم يحدث ، ويعتبر الوطء زنى ولو كان هناك حائل بين الذكر والفرج ما دام هذا الحائل خفيفاً لا يمنع الحس واللذة<sup>2</sup> . أما دون فعل الإدخال للذكر على الأنثى من القبل، فلا يعد زنى معاقباً عليه بالحد، وإنما يعد معصية يعاقب عليها بعقوبة تعزيرية ملائمة ومن ذلك تقبيل المرأة الأجنبية، واحتضانها، ومباشرتها خارج الفرج ولو بإنزال والخلوة غير الشرعية بها<sup>3</sup> . ويستوي عند مالك<sup>4</sup> والشافعية وأحمد<sup>5</sup> أن يكون الوطء المحرم في قُبَل أو دبر من أنثى أو رجل.

ب. **أن تكون الموطوءة حيّة** : يشترط الفقهاء أن تكون المرأة الموطوءة حيّة، فلا يُحدّ من وطئ ميتة؛ إذ هو مما تنفر منه الطباع ولأنه غير مشتتهى طبعاً<sup>6</sup> .

1 - عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي-مصدر سابق، 1/112

2- عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي-مصدر سابق، 2/351

3- عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي-مصدر سابق، 2/351

4- عبد الحي بن أحمد الحنبلي ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، ( لبنان : دار ابن كثير، 1986 ) ، ط 1 ، 4 / 289/

5- محمد بن أبي يعلى الحنبلي ، طبقات الحنابلة ، (بغداد: مطبعة السنة المحمدية ،1999) ، 4 / 1 .

6- شهاب الدين الرملي ، نهاية المحتاج شرح المنهاج ، ( بيروت: دار الفكر، 1984 ) ، 405 / 8 .

ت. أن يكون الواطئ مكلفاً. يشترط لإيقاع عقوبة حد الزنى على الزاني، أن يكون مكلفاً ، والصغير والمجنون ليسا مكلفين، وإيقاع العقوبة لا يحقق غايتها في الردع لمن لم يكن مكلفاً، بخلاف المرأة، فإن وطء الصغير والمجنون لها لا يعفيها من الحد، لأنها مكلفة<sup>1</sup>، والتكليف شرط أساسي لابد من وجوده لإيقاع الحد على الجاني أيا كان ويتأتى التكليف من شيئين هما:

**1. البلوغ مع العقل:** وهو شرط لابد منه لوجوب إيقاع عقوبة الحد بالجاني وبه تكمل الرجولة، والأنوثة في المرأة، فكل من بلغ سن الخامسة عشرة، أو تبين بلوغه باحتلام، أو بغيره من علامات البلوغ للرجل، والمرأة بخروج النهدين والاحتلام والحيض ونحوه. كما يدل على البلوغ دلائل وعلامات أخرى بوجودها يكون الشخص من ذكر أو انثى بالغاً، ومع رشده مكلفاً له ما للمكلف وعليه ما عليه. والرشد ، هو تمام العقل وصلاحيته، لما روته عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ( رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ: عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ، وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ)<sup>2</sup>.

**2. الاختيار،** فإذا كان الفاعل لهذه الجريمة مكرها، فيما يتعلق بالمرأة فلا خلاف بين أهل الإسلام أن المستكرهة لا حد عليها وإنما اختلفوا في وجوب الصداق لها<sup>3</sup>.

**ث. أن تكون الموطوءة سالحة للوطء.** يرى الإمام الأعظم أبو حنيفة - رحمه الله- أن المكلف إذا زنى بصغيرة سالحة للوطء فيجب عليه الحد، لأن فعله زنى، وقد ربط الإمام أبو حنيفة العقوبة بصلاحية الصغيرة للجماع. أما الإمام مالك فلا يعتبر الصغر، وإنما المعتبر عنده الفعل، فإذا وطئها: أي البنت الصغيرة،

<sup>1</sup> - ابن رشد ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مصدر سابق، 1/368 .  
<sup>2</sup> - ابن رشد ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مصدر سابق، 1/368 .  
<sup>3</sup> - محمد فاروق النبهان، مباحث في التشريع الجنائي الإسلامي، ص219.

استحق العقوبة ولو كانت صغيرة عن الجماع، ونستطيع أن نفرق بين الصغيرة التي لا تصلح للوطء أصلاً، وبين الصغيرة التي يمكن وطؤها، فالأولى لا يمكن إقامة الحد على من يحاول الاعتداء عليها لعدم إمكان الوطء معها. بالتالي فلا يعتبر هذا الفعل زنى ولا يستوجب الحد، ولكن يستوجب التعزيز، بخلاف الصغيرة التي يمكن وطؤها، فيجب إقامة الحد على من يطؤها، ويعتبر حكمها حكم الكبيرة من حيث توافر الركن المؤدي للجريمة.<sup>68</sup>

ج. أن يكون الوطء خالياً من الشبهة. قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –  
" إدروا الحدود بالشبهات.<sup>1</sup>"

### المطلب الثالث

#### عقوبة حد الزنى

أولاً: العقوبة في اللغة : اسم للجزاء بالسوء مأخوذة من : عاقب، والعقاب والمعاقبة: أن تجزي الرجل بما فعل سوءاً، والاسم العُقوبة، وعاقبه بذنبه مُعاقبة وعقاباً: أخذه به، وتعقبت الرجل: إذا أخذته بذنب كان منه.<sup>2</sup>

العقوبة في الاصطلاح : جزاء وضعه الشارع للردع عن ارتكاب ما نهى عنه أو ترك ما أمر به.<sup>3</sup>

ثانياً: تعريف الحد لغةً: هو الفاصل بين شيئين<sup>4</sup>، وهو المانع، ومنها سمي السجن حداً لأنه يمنع من الخروج، والحدود هي محارم الله التي شرعها<sup>5</sup> والحد هو عقوبة مقدرة على الجاني.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> - محمد بن علي الشوكاني، نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار، (القاهرة: دار الحديث، 2010)، 118/7.

<sup>2</sup> - أحمد فتحي بهنسي، الموسوعة في الفقه الإسلامي، مصدر سابق، ص732.

<sup>3</sup> - ابن منظور، لسان العرب، مصدر سابق، 4/54.

<sup>4</sup> - محمد أبو بكر الرازي، مختار الصحاح، مصدر سابق، ص60.

<sup>5</sup> - ابن منظور، لسان العرب، مصدر سابق، 4/54.

<sup>6</sup> - مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، (القاهرة: مكتبة الشروق:1997)، ص318.

## الحدّ في اصطلاح الفقهاء :

1. الأحناف : هو عبارة عن عقوبة مقدرة وواجبة لله تعالى عزّ شأنه، بخلاف التعازير فهي غير مقدرة لأنه حق للفرد.<sup>1</sup>
2. المالكية : الحد هو ما وضع لمنع الجاني من عودته لمثل فعله وزجر غيره.<sup>2</sup>
3. الشافعية : عقوبة مقدرة من قبل الشارع، فلا يجوز الزيادة عليها باسم الحد، ولا النقصان منها.<sup>3</sup>
4. الحنابلة : الحدود هي عبارة عن عقوبة مقدرة لئلا تمنع من الوقوع في مثله، وهي أيضاً ما حده الشارع فلا يجوز زيادته أو نقصانه.<sup>4</sup>

**عقوبات الزنى:** رتب الله - تعالى- على فعل الزنى عقوباتٍ شديدةً، في الدنيا والآخرة، بل جعل للزنى حدًا خاصًا يُقام على فاعله جزاء على فعلته، وهذا الحد يختلف باختلاف حال الزاني أو الزانية، فجريمة الزنى تتعلق تعلقاً لصيقاً بصفات مرتكبيها من حيث الإحصان وعدمه، فتختلف ركناً وفعالاً وعقوبةً بوجوده أو عدمه، وفيما يأتي بيان تفصيل حد الزنى:

- **عقوبة البكر ( الزاني غير المحصن):** معيار الإحصان وهو الزواج<sup>5</sup>، اتفق الفقهاء على أن الزاني البكر ( غير المحصن ) يجلد مائة جلده<sup>6</sup>، واختلفوا في تغريبه مع الجلد، هل يغرب أو يكتفى بالجلد، ويلاحظ أن الشريعة مراعاة لحال

---

<sup>1</sup> - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ) ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1983)، ط2، 7/23.

<sup>2</sup> - صالح بن عبد السميع الأبي الأزهرى، الثمر الداني شرح رسالة ابن زيد القيرواني، (بيروت : المكتبة الثقافية، 2009)، ص46.

<sup>3</sup> - عبد الملك بن عبد الله الجويني، نهاية المطلب في دراية المذهب،(بيروت: دار المنهاج، 007) ط17، 1/177.

<sup>4</sup> - منصور بن يونس البهوتي، كشف القناع ، مصدر سابق، 6 /77.

<sup>5</sup> - مصطفى الخن وآخرون، الفقه المنهجي على مذهب الإمام الشافعي، (دمشق : دار القلم ، 1973)، ص 8.

<sup>6</sup> - أبو الوليد محمد بن احمد ابن رشد ، المقدمات والممهديات، (بيروت : دار الكتب العلمية ، 2019)، 245/3.

كل منهما، وسيقتصر البحث في هذه المسألة على الأحرار فقط، لأنه لا حاجة لدراسة أحوال الرقيق مع عدم وجودهم في مجتمعاتنا.

**أولاً: عقوبة الجلد:** إذا زنى البكر عوقب بعقوبة مقدرة، مائة جلدة لا يزداد عليها ولا ينقص منها، ولا يحق للإمام ولا للقاضي ولا لغيرهما أن يعفو عنها أو يؤجل تنفيذها دون سبب، وليس لهم استبدالها. لقوله تعالى:

"الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ" (النور:2).

### ومن الأدلة على ذلك من السنة المطهرة:

أ. قوله صلى الله عليه وسلم في قصة العسيف: (وعلى ابنك جلد مائه وتغريب عام<sup>1</sup>).

ب. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (قضى فيمن زنى ولم يحصن بنفي عام وإقامة الحد عليه)<sup>2</sup>.

ت. وعن عبادة بن الصامت قوله صلى الله عليه وسلم (خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام)<sup>3</sup>.

**ثانياً: عقوبة التغريب:** وهو العقوبة الثانية للزاني البكر، لكنه مختلف فيها بين

الفقهاء على ثلاثة أقوال:

<sup>1</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح المختصر ، باب من اعترف على نفسه بالزنى، مصدر سابق، 3 / 1324 ، رقم الحديث 1697.

<sup>2</sup> - ابن حجر العسقلاني شهاب الدين أبي الفضل، فتح الباري في شرح صحيح البخاري، 8/164

<sup>3</sup> - أخرجه ابن ماجة أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجة ، سنن ابن ماجة، تحقيق، محمد فؤاد عبد الباقي ، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009) ، باب حد الزنى، 852/2، حديث رقم 2550، حديث صحيح.



**القول الأول:** الواجب على الزاني البكر الجلد فقط، ولا يجمع معه التغريب، إلا تعزيراً، إن رأى الإمام مصلحة في ذلك وهو مذهب الحنفية.<sup>1</sup>

**أدلة القول الأول:** استدل أصحاب هذا القول لمذهبهم بالقرآن، والسنة، والمعقول:

**أولاً: القرآن الكريم:** قوله تعالى: "الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدْ عَدَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ" (النور:2).

**وجه الدلالة:** أن الله سبحانه وتعالى جعل كل الجلد الموجب، رجوعاً إلى حرف (الفاء) في قوله تعالى "فاجلدوا"، وبناء على ذلك فالتغريب غير داخل في الحد.

**ثانياً: السنة:** عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال صلى الله عليه وسلم: (إذا زنت أمة أحكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليبيعها ولو بحبل من شعر).

**وجه الدلالة:** أن هذا الحديث ناسخ للتغريب فلم يذكر فيه غير الجلد، مع أنه على الإماء نصف ما على الأحرار من العذاب فلم يذكر فيكون التغريب قد انتسخ.<sup>3</sup>

**وما ورد من آثار عن عمر وعلي رضي الله عنهما، منها:**

أ. عن ابن المسيب أن عمر رضي الله عنه غرب ربيعة بن أمية بن خلف في الخمر إلى خيبر، فلحق بهرقل فتنصر، فقال عمر: لا أغرب مسلماً بعد هذا أبداً<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> - ابن الهمام السيواسي ، فتح القدير ، مصدر سابق ، 229/5.  
<sup>2</sup> - ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري في شرح صحيح البخاري ، ج 8 ، حديث رقم 6839.  
<sup>3</sup> - ابن الهمام السيواسي ، فتح القدير ، مصدر سابق ، 5/233.

ب. قول علي رضي الله عنه: حسبهما من الفتنة أن ينفيا.

**وجه الدلالة:** أن هذين الأثرين واضحا الدلالة على عدم وجوب التغريب.

**ثالثاً: المعقول:** المقصود من إقامة الحد، المنع عن الفساد، وفي التغريب فتح باب الفساد، ففيه نقض وإبطال للمقصود منه شرعاً، وكذلك فإن في التغريب فتح باب الزنى لانعدام الاستحياء من العشيرة، ثم فيه قطع مواد البقاء، إلا أن يرى الأمام في ذلك مصلحة، فيغرب الجاني على قدر ما يراه مناسباً وذلك سياسة لا حداً<sup>2</sup>.

**القول الثاني:** التغريب واجب على البكر الزاني كالجلد حداً، المرأة والرجل في ذلك سواء.

وممن قال بهذا القول: وابن مسعود، وابن عمر، وإسحق، وعطاء، وابن أبي ليلى<sup>3</sup> والطبري، داود.

**أدلة القول الثاني:** استدل أصحاب هذا القول لمذهبهم، بالسنة، والإجماع، والمعقول.

### أولاً: السنة:

أ. قوله صلى الله عليه وسلم في قصة العسيف: (وعلى ابنك جلد مائه وتغريب عام). وفي الحديث أيضاً: سألت رجلاً من أهل العلم، فقالوا: (إنما على ابنك جلد مائه وتغريب عام)<sup>4</sup>

**وجه الدلالة:** لقد صرح النبي صلى الله عليه وسلم بالحق في حكم البكر الزاني وهو قوله: (وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام). فيكون هو الواجب. ومما

---

<sup>1</sup> - أخرجه أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي، تحقيق، عبد الفتاح أبو غدة، (حلب-مكتب المطبوعات الإسلامية، ط2، الثانية، 1986/1406)، 319/8، حديث رقم 5676، ضعيف الإسناد.

<sup>2</sup> - علي بن أبي بكر المرغيناني، الهداية في شرح بداية المبتدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2010)، 99/1.

<sup>3</sup> - شاهين محمد عبد السلام، حاشية الشيخ ابراهيم النيجوري، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1971)، 237/2.

<sup>4</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني، مصدر سابق، 1/185.

يدلل على وجوب النفي أيضاً إجابة أهل العلم على سؤاله بقولهم: (على ابنك جلد مائه وتغريب عام). مما يدل على أن هذا الحكم – الجلد مع التغريب- كان مشهوراً بينهم<sup>1</sup>.

ب. قوله صلى الله عليه وسلم (خذوا عني خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، الثيب بالثيب والبكر بالبكر، الثيب جلد مائه ثم الرجم بالحجارة، والبكر جلد مائه ثم النفي)<sup>2</sup>.

**وجه الدلالة:** أن هذا الحديث جاء بعقوبتين: عقوبة للثيب، وعقوبة للبكر، وعقوبة البكر، كما هو واضح الجلد مع النفي وهو الواجب.

**ثانياً: الإجماع:** من المعلوم أن التغريب فعله الصحابة ولم نعلم لهم مخالفاً فكان إجماعاً.

**ثالثاً: المعقول:** نستطيع أن نستدل لهم بالمعقول، حيث إن المقصود من الحد هو الزجر والإهانة، وفي بقاء الجاني في مكانه إكراماً له وقد أهانه الله تعالى بالحد، فيتحقق الانزجار مع التغريب أكثر فيكون أبلغ، ويستوي ذلك في حق المرأة والرجل.

### القول الثالث: التغريب واجب على الرجل دون المرأة<sup>3</sup>:

<sup>1</sup> **الأحناف** يرون أن التغريب تقديرٌ وليس حداً<sup>4</sup>. وأنه لو كان حداً لنزل مع آية الجلد والتغريب، ولا يصلح أن يكون حداً لما فيه من إغراء على الفاحشة كذلك لأنه مادام في بلده فإنه يمتنع عن العشائر والمعارف حياءً منهم وهي عقوبة أخرى، وبالتغريب يزول هذا المعنى، كذلك قد يفتح التغريب باباً للزنى<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني، مصدر سابق، 9/45.

<sup>2</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح المختصر، مصدر سابق، 3/1316، حديث رقم 1690.

<sup>3</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني، مصدر سابق، 9/45.

<sup>4</sup> - شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، (بيروت: دار المعرفة، 1993)، 9/44.

<sup>5</sup> - علاء الدين الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مصدر سابق، 7/39.

ب. **المالكية**، فيرونه للرجل حداً<sup>1</sup> ولا يرونه للمرأة<sup>2</sup> خشية الفتنة. أما الشافعية

فيرون أن التغريب حداً للرجل والمرأة<sup>3</sup>، ووافقهم الحنابلة<sup>4</sup>.

**ما ترجح لي من الأقوال:** إنّ في التغريب إبعاداً للمجرم عن مكان الجريمة

مما يمهد لنسيانها، وكذلك يجنبه التغريب كثيراً من المضايقات إن بقي في مكانه، قد تصل إلى حد قطع الرزق، وكثير ممن أصابتهم معرة الزنى في زماننا يهاجرون طواعية لينأوا بأنفسهم عن المذلة والمهانة التي تصيبهم في هذا المكان.

**عقوبة المحصن:** أجمع المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها على أن

عقوبة الزاني المحصن رجلاً كان أو امرأة هو الرجم بالحجارة حتى الموت.<sup>5</sup>

**الرجم لغةً:** هو الرمي بالحجارة<sup>6</sup>

**الرجم اصطلاحاً:** هو عقوبة شرعت للزاني المحصن، وتكون بأن يُضرب

الزاني بالحجارة حتى الموت.<sup>7</sup>

**الإحصان لغةً:** من الحصن، العفاف والمنع والحصن هو السور والإحصان

المقصود به دخول رجلٍ عاقلٍ بامرأة عاقلة حرّة مسلمة بنكاح صحيح.<sup>8</sup>

---

<sup>1</sup> - أبو الوليد محمد بن أحمد ابن رشد، البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة، (بيروت: دار الغرب، 1988)، 352/3.

<sup>2</sup> - ابن رشد، المقدمات والممهّدات، مصدر سابق، 3/245.

<sup>3</sup> - أبو الحسن علي بن محمد الماوردي، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1999)، 369/11.

<sup>4</sup> - ابن قدامة المقدسي، الشرح الكبير على متن المقنع، مصدر سابق، 10/167.

<sup>5</sup> - ابن الهمام السيواسي، فتح القدير، مصدر سابق، 5/236.

<sup>6</sup> - أبو الحسن علي بن محمد الواحدي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1995)، 41/3.

<sup>7</sup> - كمال يوسف الحوت، الكتاب المصنّف في الأحاديث والآثار، (بيروت: دار التاج، 1989)، 542/1، ط5.

<sup>8</sup> - محمد بن أبي الفتح البعلبي، المطلع على ألفاظ المقنع، القاهرة، مكتبة السوادى للتوزيع، 2003، ط1، ص 453.

**الإحصان اصطلاحاً:** هو الوطاء المباح بنكاح صحيح، الإخبار فيه من بالغ

مسلم حرٍ وعاقلٍ، وشروطه هي البلوغ والعقل والحرية والإسلام والعقد الصحيح.<sup>1</sup>

ومما ينبغي التنبيه إليه أنه قد يختلف معنى الإحصان في الزنى عن الإحصان في القذف، فقد قال تعالى: "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ" (النور:4) ، والدليل على أن الإحصان هو الزواج في الزنى خاصة ، قوله تعالى: " وَمَنْ لَمْ يَسْتِطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن فَنَائِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ فَاَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّهُنَّ بِنَافِحَةٍ لَّعَلَّيْهِنَّ نِصْفٌ مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ" (النساء:25).

**وجه الاستدلال في قوله تعالى " فَإِذَا أُحْصِنَ " أي تزوجن ، أما المحصنة في**

حد القذف الشخص العفيف الذي لم يسبق إدانته بجريمة الزنى او اللواط أو الاغتصاب أو موقعة المحارم ، والمحصنة في جريمة الزنى يقصد بها قيام الزوجية الصحيحة وقت ارتكاب الزنى، على أن يكون قد تم فيها الدخول الشرعي.

### **أدلة رجم الثيب والثيبة من السنة:**

أ. يرى الأئمة الأحناف بأن عقوبة الزاني المحصن هو الرجم ووافقهم في ذلك أئمة المالكية<sup>2</sup>.

ب. الشافعية، لهم روايتان:

1. الاولى، أن يزني وهو بكر ولم يحد حتى أحصن وزني مرة أخرى بعد الإحصان، ففي ذلك قولان: أنه يرجم ويدخل في الرجم الجلد والتغريب لأنهما

<sup>1</sup> - الحنفي بدر العيني، البناية شرح الهداية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، ط 1 ، 364/6.

<sup>2</sup> - شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، مصدر سابق، 9/94.

حدان يجبان بالزنى. والثاني: أن هذين حدان مختلفان، يجلد ثم يرمج ولا يغرب؛ لأن التعريب حاصل بالرجم<sup>1</sup>.

2. الثانية: أن الزاني المحصن يرمج فقط ولا يجلد<sup>2</sup>.

ت. الحنابلة: يرون أن الزاني المحصن يجلد ثم يرمج<sup>3</sup>.

وقد استدل الجمهور القائلون بالرجم للزاني المحصن بأدلة من السنة، منها:

1. أنه صلى الله عليه وسلم رجم بدون جلد في حديث الغامدية<sup>4</sup>، وذلك فيما روي أنه صلى الله عليه وسلم أمر بها فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها.
2. ما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال ( إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها وعينّاها وعقلناها فرّج رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعد فأخشى إن: طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله وإن الرجم في كتاب الله تعالى حق على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف)<sup>5</sup>.
3. حديث (خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة) ،<sup>6</sup> والثيب هو المتزوج وهو المحصن، وهو عندما اطلق هنا ليست على سبيل المثال الاشرط في الزنى بأنه إذا زنى الثيب بالثيب فهذا تقييد خرج عن الغالب فلو زنت ثيب ببكر أو بكر بثيب، فإن الثيب يرمج والبكر يجلد ويغرب، ومعلوم أن التقييد إذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له.

<sup>1</sup> - محمد بن محمد بن محمود البابرّي، العناية شرح الهداية، (بيروت: دار الفكر، 2010)، ط6، 371/1.

<sup>2</sup> - النووي، المجموع شرح المذهب، مصدر سابق، 3/17.

<sup>3</sup> - عبد الملك الجويني، نهاية المطلب في دراية المذهب، مصدر سابق، 17/323.

<sup>4</sup> - علي بن محمد الشيباني، أسد الغابة في معرفة الصحابة، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2014)، 367/2.

<sup>5</sup> - أخرجه مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح المختصر، مصدر سابق، سبق تخريجه.



## الفصل الثاني

### وسائل التواصل الاجتماعي

دخلت وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة في كل بيت دون استئذان من أحد، وكل وسيلة لها استعمال مباح، ومفيد، أو ضار، وممنوع، ويبقى الأمر موكل عند مستعمل الوسيلة.

وفي هذا الفصل نتعرف على الوسائل الحديثة للاتصالات، والدوافع والنتائج المترتبة عليها والأحكام الشرعية المتعلقة بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة وضوابطها، وذلك في ثلاثة مباحث.

### المبحث الأول

#### مفهوم وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة

الاتصال بين الناس أمر لا بد منه، وهذا ما أقرته الشرائع والأعراف، ومن أهم وسائل الاتصال، هي وسيلة الوحي من الله تعالى، أرسل رسله إلى البشر، وأهتم الناس بتطوير وسائل اتصالاتهم عبر الحمام الزاجل، والبريد، والأجهزة السلوكية واللاسلكية، ثم تطورت فأصبحت مسموعة مرئية.

وفي هذا المبحث نتعرف على التواصل الاجتماعي، والوسائل الحديثة، وإيجابياتها وسلبياتها والأحكام المترتبة على استعمالها وذلك في مطالب ثلاث.



## المطلب الأول

### التواصل الاجتماعي

الكلام عن الصور الحديثة للزنى معتمد اعتمادا تاما على ما جرى إبداعه من وسائل التواصل الاجتماعي، بحيث إنه لا يتوقع نشوء صور جديدة للزنى، دون أن يكون لهذه الوسائل علاقة وطيدة به. فهذه الصور

الحديثة إنما تنوعت بسبب تنوع الوسائل في التواصل بين الناس، وهذا التنوع الحاصل في هذه الصور ما كان يمكن له أن يكون لولا ذلك. فارتباط الصور الحديثة للزنى بالتقنية الرقمية ووسائل التواصل الحديثة، تعد من نوع ارتباط السبب بمسببه، والمقدمة بنتيجتها.

**الاتصال لغة :** اتَّصَلَ الشَّيْءُ بِالشَّيْءِ أي ارتبط و التأم به واتَّصل طريقاً بآخر. بيتي يتصل ببيتك أي يلاصقه ويجاوره. ويقال: اتَّصل الحديثُ أي لم ينقطع. اتَّصل فلانٌ بفلانٍ أي بمعنى اجتمع به. خاطبه بواسطة الهاتف أو غيره، شكَّلَ حبل تواصل وعلاقات بينه وبينه اتَّصل به تليفونياً (هاتفياً).<sup>1</sup>

قال تعالى: " وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ " (القصص:51)، ووصلني بعد الهجر واصلني، وقطع الله أوصاله: مفاصله.<sup>2</sup> فالوصل بمعنى اتصل في قوله تعالى: "إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَبِئُتٌ" (النساء:90)، أي يتصلون. والوصل ضد الهجران، وكل شيء اتصل بشيء فما بينهما واصله، وفي الحديث قال عليه السلام : ( لَعَنَّ اللَّهَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ).<sup>3</sup> والواصلة التي تصل الشعر، والمستوصلة التي يفعل بها ذلك. وتوصل إليه أي تلتطف في الوصول إليه. والتواصل

---

<sup>1</sup> - مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، مصدر سابق، ص350  
<sup>2</sup> - أبو القاسم محمود بن عمر بن احمد الزمخشري، أساس البلاغة، تحقيق، محمد باسل (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998)، ط1، 339/2 .  
<sup>3</sup> - أخرجه محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع المسند (صحيح البخاري)، 7، /، 165 حديث رقم 5933

ضد التصارم، وهذا يعني أن الاتصال هو الاقتران والترابط والالتئام والصلة والجمع.<sup>1</sup>

وقد كان الناس قديما في البيئات العربية يتواصلون عبر الوسائل التي أتاحت لهم، كالشعر والنثر والخطابة والكتابة وغير ذلك. فمن البديهي القول بأن العرب -في جاهليتهم- لم يكونوا يعرفون ما نعرفه اليوم من وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، وإنما كانت طريقة تواصلهم خالية من أي شكل من أشكال التقنية الحديثة، التي سبق بيانها والحديث عنها. وكانت البيئة العربية بيئة بدوية صحراوية، بعيدة عن مراكز الإشعاع الحضاري، ومواطن الترف والتحلل والتفسخ. ومن الطبيعي أن تختلف الحياة الاجتماعية بين العرب وغيرهم من أصحاب الثقافات والحضارات الأخرى، كالروم والفرس وغيرهم.

ثم جاء الإسلام وأدخل كثيرا من المفاهيم، وأدخل العديد من وسائل التواصل، وغير كثيرا من السلوك

البشري عند العرب وغيرهم ممن دخلوا في دين الله تعالى، فكان هناك تواصل بالحوار مع المخالفين والموافقين، والتواصل عن طريق القصص القرآني مثلا، والتواصل عن طريق الأحكام، وهو من قبيل حمل هذا الاصطلاح على أوسع محامله.

**العلاقات الاجتماعية لغةً:** بالنظر في مادة جمع نجد أن: الجيم والميم والعين أصل واحد، يدل على تَضَام الشيء. يقال جَمَعْتُ الشيء جمعا، والجماعُ الأَشَابَةُ من قبائل شتى<sup>2</sup>، وفلانٌ جماع لبني فلان؛ يأوون إليه ويعتمدون على رأيه<sup>3</sup>. والجمع ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض، يقال جمعته فاجتمع: أي إن هناك أمرا خطيرا اجتمع له الناسُ، فكان الأمر جمعهم.<sup>4</sup>

---

1 - محمد أبو بكر الرازي ، مختار الصحاح، مصدر سابق، ص60، ص 340 .  
2 - أحمد فارس زكرياء القزويني، معجم مقاييس اللغة، ( القاهرة: دار الفكر ، 1979)، 479/1 .  
3 - مجمع اللغة العربية بالقاهرة ، المعجم الوسيط، مصدر سابق، 1/135 .  
4 - القزويني، ، معجم مقاييس اللغة ، مصدر سابق، ص138 .

العلاقات الاجتماعية اصطلاحاً: هي صورة تصوّر التفاعل الاجتماعي بين طرفين أو أكثر، بحيث يتكون لدى كل طرف صورة عن الآخر تؤثر سلباً أو ايجاباً على حكم كل منهما على الآخر، ومن صور

هذه العلاقات الصداقة، والروابط الأسرية والقرابة، وزمالة العمل والمعارف أو الأصدقاء.<sup>1</sup>

الاتصال الاجتماعي اصطلاحاً: للاتصال الاجتماعي تعريفات كثيرة، ومن هذه التعريفات ما يلي:

1. استمرار العلاقة المتينة بين طرفي العلاقة المشاركين فيها ، الناتج عن استعمال الحواس.<sup>2</sup>
2. علاقة بين فردين على الأقل، كلٌ منهما يمثل ذاتاً نشيطة.<sup>3</sup>
3. نقل المعلومات والأفكار والمشاعر والمواقف من المرسل إلى المستقبل ، فيحللها ويعطي انطباعه عنها.<sup>4</sup>

## المطلب الثاني

### وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة

ظهرت في الآونة الأخيرة الكثير من وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة نتيجة الثورة التقنية، والتي بدورها تقرب المسافات بين الأفراد، وصارت تستخدم في الأنشطة الإنسانية، كالتعبير عن الرأي أو الدين أو العقيدة، وكذلك جرى استخدامها في الدعاية للشركات والمؤسسات التي تبتغي تحقيق الأرباح التجارية، واستعملت هذه الوسائل في تسهيل العملية التعليمية، وتطوير الخدمات التعليمية، عبر الشبكة العنكبوتية وتطبيقاتها، مثل الفيس بوك، وتويتر، واليوتيوب، ومواقع الدرس، والشبكة

<sup>1</sup> - احمد وارم العبد مسعودان ، استخدام وسائل الاتصال والاعلام الجديدة وعلاقته بالعزلة الاجتماعية، (مصر: مجلة التربية، 2012) .

<sup>2</sup> - عصام سليمان موسى، المدخل في الاتصال الجماهيري، ( الخليل :منشورات الوطن، الخليل، 1994)، ص23.

<sup>3</sup> - محمود، إسماعيل، مبادئ علم الاتصال ونظريات التأثير، (مصر : الدار العالمية للنشر، 2003)، ص30.

<sup>4</sup> - هالة اسبانولي، مهارات الاتصال،(الناصر: الوراق للطباعة، 2002)، ص10.

العنكبوتية عبارة عن شبكة عالمية ضخمة تربط بين الملايين من أجهزة الحاسب الآلي الموجودة في مناطق مختلفة حول العالم، وعموماً فإن هذه الشبكة هي أجهزة حاسوب يتصل بعضها ببعض عن طريق وسائل اتصالات وبرامج تحقق انسياباً وتدفقاً وتبادلاً للبيانات، أي أنه يمكن اعتبار الشبكة العنكبوتية إحدى التطبيقات الأوسع انتشاراً في العالم؛ لظاهرة اندماج الحاسبات الإلكترونية بأنظمة الاتصالات.<sup>1</sup>

والشبكة العنكبوتية ليست مجرد شبكة حاسبات؛ بل هناك جانباً اجتماعياً يرتبط بالناس وحياتهم واهتمامهم، فهذه الشبكة تسمح لملايين البشر بالاتصالات المقروءة والمسموعة والمرئية، والإسهام في مجموعات المناقشة<sup>2</sup> عن طريق وسائل الاتصالات التي تضمن انسياب البيانات وتدفقها وتبادلها، أي أنه يمكن اعتبار هذه الشبكة إحدى التطبيقات الأكثر استعمالاً في العالم لظاهرة اندماج الحاسبات الإلكترونية بأنظمة الاتصالات.<sup>3</sup>

### المطلب الثالث

#### أنواع وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة

##### برامجيات الاتصالات

#### (Viber, Tango, Kik, WhatsApp)

بعض هذه البرامج مزودة بخاصية الاتصال الصوتي أو الاتصال الصوتي والمرئي، أو الصوتي والمرئي والكتابي معاً<sup>4</sup>. وفيما يلي تفصيل لأهم أنواع وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة:

---

<sup>1</sup> - عصام سليمان موسى، المدخل في الاتصال الجماهيري، مصدر سابق، ص 23.  
<sup>2</sup> - مصطفى رضا وآخرون، الإنترنت طريق المعلومات السريع، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1999)، ص 18.  
<sup>3</sup> - عبد الملك ردمان الدناني، الوظيفة الإعلامية لشبكة الإنترنت، رسالة ماجستير، جامعة بغداد، (2001) ص 59.  
<sup>4</sup> - الدناني، الوظيفة الإعلامية لشبكة الإنترنت، مصدر سابق، ص 62.

**الفيسبوك:** هو موقع إلكتروني للتواصل الاجتماعي، يتيح للأشخاص العاديين والاعتباريين: كالشركات، أن يبرزوا أنفسهم وأن يعززوا مكانتهم عبر أدوات الموقع للتواصل مع الآخرين، وعبر التواصل مع مواقع أخرى<sup>1</sup> وهو شبكة اجتماعية تسمح للمشاركين فيها بالقيام بعرض ملفاتهم الشخصية، ومشاركة الآخرين فيما يختارونه من نشاطات<sup>2</sup>. وقد أنشأ (الفييس بوك) شاب أمريكي اسمه "مارك زوكر" عام 2004، من جامعة هارفارد الأمريكية، وأراد أن يؤسس موقعاً يلتقي فيه أصدقاء الجامعة، فانضم إليه زملاء له في الجامعة، ثم العالم كله، منذ عام 2006، وقد اقترب العدد الإجمالي من المليار<sup>3</sup>.

**التويتر (نص موجز لتفاصيل كثيرة):** من شبكات التواصل الاجتماعي، وأخذ (تويتر) اسمه من مصطلح: (نص موجز لتفاصيل كثيرة)، وهو خدمة مصغرة تسمح للمغردين بإرسال رسائل نصية قصيرة لا تتعدى 140 حرفاً للرسالة الواحدة، ويمكن للمستخدم تبادل التغريدات أو (التويترات) من خلال ظهورها على صفحاتهم الشخصية، أو في حالة دخولهم على صفحة المستخدم صاحب الرسالة<sup>4</sup>.

ومن ميزات التويتر أنه سهل وسريع، ويعد من أسهل الوسائل لطرح واستقبال المعلومات.

**ويكيبيديا:** " كلمة (ويكي) تعني السرعة، وتدل على السرعة والسهولة في تعديل محتويات الموقع"<sup>5</sup>، " بإضافة محتويات ما، وتعديل الموجود منها، حيث تلعب

---

<sup>1</sup> - مهذب نصر، الفيسبوك صورة المثقف وسيرته العصرية، وجوه المثقف على الفيسبوك هل تعيد إنتاج صورته، جريدة القبس الكويتية اليومية، العدد 3446، (2010)، ص 10.

<sup>2</sup> - أحمد يونس محمد حمودة، دور شبكات التواصل الاجتماعي في تنمية مشاركة الشباب الفلسطيني في القضايا المجتمعية، رسالة ماجستير، ( القاهرة، 2013)، ص 102.

<sup>3</sup> - محمد علي البسيوني، دولة الفيس بوك، القاهرة، دار الشروق، 2009.

<sup>4</sup> - مصطفى صادق عباس، الإعلام الجديد، المفاهيم والوسائل والتطبيقات، ( عمان : دار الشروق للنشر والتوزيع، 2008)، ط 1، ص 21.

<sup>5</sup> - محمد الدليمي عبدالرزاق، الصحافة الإلكترونية والتكنولوجيا الرقمية، (عمان: دار الثقافة للنشر والتوزيع، 2011)، ص 263.

دور قاعدة بيانات مشتركة جماعية، تضم ملايين المقالات"<sup>1</sup>. ومن ميزاته سهول إنشاء المواقع الجديدة، أو تحديثها .

**الواتس أب:** "هو تطبيق تراسل فوري للهواتف الذكية، ويمكن من خلاله إرسال الرسائل المكتوبة والصوتية والصور والفيديو، وهو أحد أنواع التواصل الاجتماعي، يتميز بخدمة التراسل الفوري عبر الهواتف الذكية، مقربا البعيد بتكلفة رمزية وبصور متعددة"<sup>2</sup>.

**أنستاغرام :** "هو تطبيق مجاني لتبادل الصور يتيح لمستخدميه التقاط صورة، وإضافة فلتر رقمي إليها، ومن ثم عرضها ونشرها"<sup>3</sup>. وهو وسيلة سريعة ومجانية للتواصل.

**البريد الإلكتروني:** "هو خدمة سريعة وسهلة لتبادل الرسائل تغني عن استخدام البريد التقليدي ، حيث يمكن من خلاله إرسال الرسائل من شخص إلى آخر، وقد تكون نصاً مكتوباً أو صوتياً أو نصاً مرئياً (فيديو) أو صورة خلال فترة بسيطة، حيث تُحفظ الرسائل الواردة في صناديق بريد المستخدمين ليطلعوا عليها في الوقت الذي يشاؤون، مع إمكانية إرسال رسالة إلى عدة أشخاص في الوقت نفسه"<sup>4</sup>.

**المدونات:** "تعد المدونات أشهر أوجه الإعلام الجديد، وهي عبارة عن مذكرات مرتبة بحيث توضع التدوينات الأحدث في أعلى الصفحة الرئيسية للمدونة،

---

<sup>1</sup>- خالد عباس طاشكندي ، الواتس أب واثر التواصل الافتراضي على المجتمع، صحيفة عكاظ، عدد 44086،(2013)، ص 23.

<sup>2</sup> - مركز معلومات الجوار الأوروبي، استخدام وسائل التواصل الاجتماعي دليل للمشاريع الممولة من الاتحاد الأوروبي، (2014)، ط2014، ص9.

<sup>3</sup> - عباس مصطفى صادق، الإعلام الجديد المفاهيم والوسائل والتطبيقات،(عمان : دار الشروق للنشر والتوزيع ، 2008) ، ص 213.

<sup>4</sup>- هدى علي علوي ، دور الإعلام العربي في تعزيز ونشر الاتجاهات المعاصرة للأسرة، ( الدوحة : مؤتمر الأسرة والإعلام العربي،2010)، ص4.

تليها التدوينات الأقدم، تتيح المدونات التعليق على ما يكتب فيها، كما يمكن لصاحب المدونة التحكم في محتوياتها " <sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> - الدليمي، الصحافة الإلكترونية والتكنولوجيا الرقمية، ص 263 .

## المبحث الثاني

### دوافع استخدام وسائل التواصل الاجتماعي والآثار الناتجة عنها

لكل عمل يقوم به الإنسان، دافع ونتيجة، ومواقع التواصل تشغل حيزاً كبيراً من مجالات الحياة، وفيها كل ما يريده الإنسان، وكلّ مستخدم للمواقع يسعى للحصول على مبتغاه، وفي هذا المبحث نستطلع الدوافع التي تمهد استعمال المواقع وادمانها، والنتائج المترتبة عليها في مطالب ثلاثة.

### المطلب الأول

#### الدوافع

توجد العديد من الدوافع التي تجعل الفرد يلجأ إلى استخدام وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة بكثرة، أو ينشئ حساباً واحداً له على الأقل في كل مواقع التواصل الاجتماعي.

وفيما يلي أهم العوامل التي تقنع الأفراد للاشتراك في هذه المواقع.

1. **المشاكل التي تحدث داخل الأسرة تجعل الفرد يبحث عن البديل لذلك، مما يدفعه إلى اللجوء إلى مجتمعه الافتراضي وأصدقائه الافتراضيين، عله يجد عندهم ما لم يجده في أسرته من راحة واطمئنان!**
2. **الفراغ سواء أكان فراغاً في الوقت أم فراغاً عاطفياً: حيث إن سوء استغلال الفرد لوقته يجعله يقوم باستغلال وقت فراغه بالتواصل مع غيره، من أجل التعرف إلى الجنس الآخر عبر وسائل التواصل الاجتماعي المتعددة في تطبيقاتها، فتصبح وسيلة لتضييع الوقت بالتواصل الصوتي أو المكتوب أو**

---

<sup>1</sup> - صفاء اسماعيل مرسى، الاختلالات الزوجية الأسباب والعواقب الوقاية والعلاج، ( القاهرة: دار اترك للطباعة، 2008)، ص 9.



الصور وغيرها من التطبيقات التي توفرها هذه الوسائل الحديثة<sup>1</sup>.

3. **البطالة:** عدم توفر فرص العمل للأفراد ، يدفعهم إلى الخروج إلى العالم الافتراضي (الإلكتروني) يمضي وقته فيها، بالإضافة الى الحاجة إلى الترفيه والتسلية لأنه ليس له عمل يقوم به<sup>2</sup>.

4. **التسوق أو البحث عن وظائف:** فالعالم أصبح سوقا صغيرة، فصار بالإمكان أن يطلب الإنسان ما يريد شراءه والحصول عليه وتملكه من بلاد لم يكن يبلغها إلا بشق الأنفس ، فقد أصبحت وسائل التواصل الحديثة أداة تسويقية فعالة، كونها منخفضة التكاليف بالإضافة إلى سهولة الانضمام إليها والاشتراك بها<sup>3</sup>.

5. **توسيع المعارف ومناقشة الآراء:** فالإنترنت شبكة عالمية شاملة لأي موضوع يحتاجه الإنسان وهو متاح يوميا في كل وقت ، وتعد هذه الشبكات منابر نقاش تتيح المجال أمام الأفراد للتعبير عن أفكارهم، فهي وسيلة جديدة لتبادل الأفكار والآراء وحشد التأييد والدعم لقضية من القضايا<sup>4</sup>.

6. **الرغبة في ارتكاب المنكرات بسبب ضعف الوازع الديني :** الدين هو أهم عنصر من محركات الحياة، لأن الفرد يستمد سلوكه من العقيدة، والفرد في حاجة دائمة لتثبيت هذه العقيدة وترسيخها فيورثه تقويما لسلوكه وضبطا له . ولما كان الخطاب الديني المتمثل في الوعظ والإرشاد هو المنهج الذي يقوم به علماء الدين، لتقويم سلوك الفرد وتثبيته على العقيدة، فإن تجاهل الوعظ والإرشاد لهذه الظاهرة والاكتفاء بتحريم هذا الفعل شرعا، وإدخاله في نطاق المحظورات، قام بتوسيع الفجوة، وتبيين ذلك في اكتفاء العلماء والدعاة

---

<sup>1</sup> - زيد، سليمان، الصحافة الإلكترونية، ( الامارات: دار اسامة للنشر والتوزيع ، 2009)، ص 134.  
<sup>2</sup> - مشري مرسي، شبكات التواصل الاجتماعي الرقمية: نظرة في الوظائف، ( لبنان، مجلة المستقبل العربي، 2012) ، العدد 395، ص 157.  
<sup>3</sup> - يعقوب يوسف وآخرون ، التجارة الإلكترونية مبادئها ومقوماتها، (بيروت: الدار العربية للعلوم) ، ص 1.  
<sup>4</sup> - فاروق سيد حسن ، التحدث على الإنترنت ، (مصر: هلا للنشر والتوزيع ، 2011)، ص 15 .

بالتحريم فقط دون بيان الأسباب المنطقية وراء ذلك والتي يقبلها العقل ويتأثر بها.

7. **عدم وجود عقوبة شرعية أو قانونية:** تردع المخالفات الشرعية والمنكرات التي تقع عبر التواصل الاجتماعي.

8. **عدم الاستقرار العاطفي:** قد يؤدي عدم الاستقرار العاطفي ، والعنف الجسدي أو اللفظي ، والخلط بين العرف والمبادئ في عقد الزواج إلى فقدان المرأة لرأيها والقدرة على التعبير عنه بكل حرية ، ومن ثم يمكن أن تتجه إلى هذه المواقع الاجتماعية ، وتتخذ من ذلك سببا للولوج إلى الزنى الإلكتروني.

9. **التربية غير السوية في المنزل:** أو كون الوالدين نموذجا غير صالح للأبناء.

10. **التفكك العائلي:** أو انفصال الزوجين ، وأصحاب السوء .

11. **حالات اليأس والإحباط،** لدى الشباب وإفراز همومهم في هذه الممارسات، وقضاء وقت ينسى فيه مشاكله" <sup>1</sup>.

### **الفئات الأكثر تأثرا بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة:**

لا يرتاب عاقل في أن وسائل التواصل الاجتماعي بمختلف أنواعها، هي في واقع الحال سلاح ذو حدين، ومن أبرز الأدلة الواقعية على ذلك اثره في واقع الناس اليوم، ولعل أكثر البنى الاجتماعية تأثرا بهذه الوسائل، الأسرة. والأسرة هي اللبنة الأولى التي يعتمد عليها بناء الأمم والمجتمعات، وكل صلاح يطال الأسرة، فإنه بالضرورة يطال المجتمع كله، وكل فساد يحصل لهذه الوحدة الاجتماعية يحصل مثله للمجتمع كله.

---

<sup>1</sup> - أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، المصنف، (بيروت: دار التأصيل، 2015)، 382/7.

## المطلب الثاني

### الآثار الإيجابية

بالرغم من أهمية وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة التي لا ينكرها أحد، تتعارض الآراء حول انعكاسات استخدامها – أحياناً- إلى حد التناقض، فيراها البعض نعمة في حين يراها الآخرون نقمة؛ نظراً لانعكاساتها الإيجابية و السلبية والتي يجب التعامل معها بجدية، ويتزايد هذا الاهتمام بتزايد الإدمان على هذه التقنيات، حيث إنها أصبحت ظاهرة مجتمعية انتشرت بين الأفراد، داخل المجتمعات المختلفة، فمع استمرار قضاء مستخدميها المزيد من الوقت في التعامل معها يكون من الطبيعي أن يخصصوا وقتاً أقل للنشاطات الأخرى والأشخاص الآخرين في حياتهم، وبناء على ذلك سنلقي الضوء على أهم هذه الآثار، وهي:

1. إن "شبكات وسائل التواصل الاجتماعي أصبحت هي البديل عن الأنشطة الماضية للتواصل الاجتماعي التقليدي، حيث إن هناك تحولاً جذرياً في التعبير" أو أدوات التخاطب، فقد شهدنا طفرة هائلة ما زالت تحقق للإنسانية تواصلًا غير مسبوق عبر شبكة من الأطياف الضوئية متخطية الزمان والمكان، "ففي الآونة الأخيرة صار أغلب التواصل من خلال هذه الشبكات الاجتماعية<sup>2</sup> قليلة التكاليف"<sup>3</sup>، و"تساعد على التعرف على ثقافات الشعوب والأمم المختلفة، فهي وسيلة عابرة للقارات والحدود كما أنها توفر الجهد والوقت"<sup>4</sup>.

2. توفر حالة من الغنى بالمعلومات فهي لغة العصر، "فقد غطت العالم بأسره في كل وقت موفرة إمكانية الوصول لعدد هائل من البشر والتزود بأخبار العالم"<sup>38</sup>.

---

<sup>1</sup> - الصنعاني، المصنف، مصدر سابق 5/ 5 .  
<sup>2</sup> - سلطان مسفر مبارك الصاعدي، الشبكات الاجتماعية خطر ام فرصة، (2012)، شبكة الالوكة، <http://www.alukah.net>  
<sup>3</sup> - دائرة الشؤون الإسلامية، مواقع التواصل الاجتماعي الضوابط والآداب، (دبي، 2014)، ط1، ص 5-7.  
<sup>4</sup> - طاهر حسن أبو زيد، دور المواقع الاجتماعية التفاعلية في توجيه الرأي الفلسطيني وأثرها على المشاركة السياسية، رسالة ماجستير ( غزة، 2012)، ص32.

3. كل الطبقات الاجتماعية يمكنها استخدامها، "حيث تتميز ببساطة اللغة باستخدام الحروف والرموز والصور"<sup>1</sup>.
4. يعد أسلوباً للهداية والأجر؛ لأنه من الممكن أن يتم استخدامه كوسيلة للنصح والإرشاد، وقد يدخل في باب الصدقة الجارية التي لا ينقطع ثوابها"<sup>2</sup>.
5. تمكن المبتدئين في ساحة التجارة من تسويق منتجاتهم، و تكسبهم زبائن من أنحاء العالم كافة<sup>3</sup>
6. تمكن الباحثين من الاطلاع على ما يهمهم في أبحاثهم، والاستعانة بالمكتبات الإلكترونية<sup>4</sup>
7. تمكن الحكومة من التواصل مع الجمهور، بهدف تطوير الخدمات الحكومية، "حيث إن التواصل الإلكتروني مع الجمهور يدخل في مجال تقييم الدوائر الحكومية، مما يعني التغذية الراجعة المباشرة، كما يمكن حجز المواعيد وتأكيداتها وإبداء المقترحات والملاحظات من خلال ذلك"<sup>5</sup>.

### المطلب الثالث

#### الآثار السلبية

1. إدمان وعزلة: حيث ينعزل الإنسان عن واقعه، حتى يبدأ شيئاً فشيئاً في الانفصال عنه، ثم يصل بعد ذلك إلى مرحلة الإدمان، ومن ثم العزلة. وقد أجريت دراسة على مجموعة من الطلبة السعوديين تتعلق بالكشف عن استعمالهم لموقع (يوتيوب)،

---

<sup>1</sup> - دائرة الشؤون الإسلامية، مواقع التواصل الاجتماعي الضوابط والآداب، ص 7.  
<sup>2</sup> - مواقع التواصل الاجتماعي الضوابط والآداب، ص 8.  
<sup>3</sup> - الصاعدي، الشبكات (الاجتماعية خطر ام فرصة، ص 23.  
<sup>4</sup> - الصاعدي، الشبكات الاجتماعية خطر ام فرصة، ص 34.  
<sup>5</sup> - حنان شعشوع الشهري، أثر استخدام شبكات التواصل الإلكتروني على العلاقات الاجتماعية: الفيسبوك وتويتر نموذجاً، (جامعة الملك عبد العزيز ، 2013)، ص 88.

فخلصت الدراسة إلى أن 79.25% من الشريحة التي جرت دراستها، يستعملون هذا الموقع، ثم البريد الإلكتروني ثم الفيس بوك، وتصدر دافع قضاء وقت الفراغ المرتبة الأولى في دوافع استخدام الشباب لمواقع التواصل<sup>1</sup>.

2. هشاشة العلاقة بين أفراد الأسرة الواحدة: إن الإفراط في استخدام وسائل التواصل الاجتماعي، وقضاء الأوقات الطويلة في الانتقال من وسيلة إلى أخرى، بغض النظر عن الأغراض التي تكمن وراء ذلك، يجعل أفراد الأسرة الواحدة كالجزر المنعزلة، كل يعيش في عالمه الافتراضي الخاص به، وذلك يؤثر سلبا بطبيعة الحال على العلاقات الأسرية. وفي دراسة هدفت إلى التعرف عن دوافع استخدام الشباب العربي لمواقع التواصل الاجتماعي في ثلاث دول عربية هي: مصر والسعودية واليمن، خلصت هذه الدراسة إلى وجود تأثير لاستخدام مواقع التواصل على العلاقات الأسرية، حيث كانت هناك علاقة ارتباطية بمعدل الاستخدام، أثبتت أنه كلما زاد استخدام مواقع التواصل الاجتماعي، زاد معدل التفكك الأسري<sup>2</sup>.

3. فتور العلاقة الزوجية: أثبت علماء الاجتماع، أن التصفح الطويل للإنترنت يزيد من انعزالية الفرد وانسحابه من دائرة العلاقات الاجتماعية، وتعميق إحساسه بالوحدة، وفقدان التواصل مع الآخرين وإهمال الواجبات الأسرية.

4. تدمير القيم والأخلاق: لقد لعب الإدمان الشبكي دورا مهما في التفكك والتصدع الأسري بين الآباء والأبناء، وانهيار البناء الاجتماعي وتدمير القيم، والأخلاق بسبب إقامة علاقات غير شرعية عبر الانترنت، حيث تتأثر العلاقات الزوجية فيحس الطرف الآخر بالخيانة، وقد أطلق على الزوجات اللاتي يعانين من مثل هؤلاء الأزواج بـ"أرامل الانترنت". ويعترف 53% من مدمني الانترنت أن لديهم مثل تلك

---

<sup>1</sup> - محمد الفقيه، تأثير استخدام مواقع التواصل الاجتماعي على القيم الاجتماعية والأسرية للشباب العربي، (اليمن، كلية الإعلام- جامعة صنعاء)، ص18.

<sup>2</sup> - الفقيه، تأثير استخدام مواقع التواصل الاجتماعي على القيم الاجتماعية والأسرية للشباب العربي، ص7.

المشاكل، وذلك طبقا للدراسة التي نشرتها كمبرلي يونغ في مؤتمر مؤسسة علماء النفس الأمريكية المنعقد عام 1997<sup>1</sup>.

5. تراجع صلة الرحم وزيارة الأقارب: لقد أصبح الانترنت رعبا حقيقيا للأسر العربية، وخصوصا ما يعرف بغرف الدردشة، والتي يكون زوارها من فئة المراهقين، والذين هم أكثر تعرضا للإدمان الإنترنتي، حيث إن الانتشار الواسع لاستخدام الإنترنت صوحب بانخفاض كبير في الاندماج المدني والمشاركة الاجتماعية في الولايات المتحدة الأمريكية.<sup>2</sup>

6. تغيير العادات والتقاليد: لاشك أن تغير وسائل التواصل الاجتماعي قد أحدثت تغيرا في العادات والتقاليد، حيث أثبتت نتائج بعض الدراسات وجود العديد من التغيرات التي تواجهها الأسرة من تأثير الإنترنت عليها. وبينت هذه الدراسات كذلك أن هناك تغيرا في بنية الأسرة وعلاقاتها الداخلية<sup>3</sup>، ومن ثم قيمها وأعرافها وتقاليدها.

7. الفراغ العاطفي: في سياق هذا التواصل الإلكتروني الناجم عن الاستخدام الواسع والمتفرع للفيسبوك وتويتر دخلت هذه المواقع وفرضت نفسها بقوة في حياتنا الاجتماعية وامتدت من العلاقات العامة إلى العلاقات الشخصية المتمثلة في الزمالة والصدقة بل إلى العلاقات العاطفية بين الجنسين والمحظورة اجتماعيا، خاصة وأن الفيسبوك وتويتر يتيح الفرصة لنمو هذه العلاقات العاطفية في ظل حالة الاطلاع الأوسع على التفاصيل اليومية لحياة المستخدم، ومعرفة تقلباته المزاجية، وطرق التعبير عن نفسه وأفراحه وأحزانه.<sup>4</sup>

---

<sup>1</sup> - حمودة سليمة، الإدمان على الانترنت: اضطراب العصر، (جامعة قاصدي مرباح ورقلة، الجزائر، 2016)، ص222.

<sup>2</sup> - حمودة، الإدمان على الانترنت: اضطراب العصر، ص 221.

<sup>3</sup> - أحلام بوهلال، تأثير شبكات الأنترنت على العلاقات الاسرية الجزائرية، (جامعة العربي التبسي- كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، الجزائر، 2016)، ص93

<sup>4</sup> - حنان الشهري، أثر استخدام شبكات التواصل، مصدر سابق، ص8.

8. الزنى عن طريق الإنترنت: أصبحت مواقع التواصل الاجتماعي مثل الفيسبوك والواتساب وغيرها ، أسلوبا للتعارف بين الشباب: الذكور منهم والإناث ، وأصبح العديد منهم يتلفظ بالقول الفاحش ، ناهيك عن إرسال صور العورات المحرمة ، بالإضافة إلى فتح المواقع الإباحية بكل أنواعها، مما أدى إلى هدم القيم وتفكك الأسر.<sup>1</sup>
9. خدش الحياء: ومن السلبيات كذلك ما يترتب على المحادثات المصورة (الفيديو) من خدش لحياء الرجل والمرأة، والتجروء على الإثم والحرام فيهم ذلك، وعندما تعتمد المرأة إلى مصادقة الرجال الأجانب عن طريق الإنترنت، يؤدي ذلك إلى فساد حياتها وزوال حياؤها وبالتالي يسهل عليها عمل المنكر.<sup>2</sup>
10. زعزعة الأسرة: إحداث زعزعة في عملية التفاعل الأسري، بحيث تشكل خطورة على متانة التماسك الأسري مما يعني مشكلات اجتماعية، من العزلة والانطواء وفقدان التواصل الاجتماعي الطبيعي، فتقلص التواصل الأسري وتقلصت ساعات جلوس الأسرة مع بعضها.<sup>3</sup>
11. ضياع الأوقات: أصبحت هذه المواقع تسيطر على أوقات أفراد الأسرة، مما سبب العزلة الاجتماعية وانعدام التواصل داخل الأسرة بالإضافة إلى قطع صلة الرحم.<sup>4</sup>
12. الوقوع في براثن الإباحية: الخطورة في شبكات التواصل الاجتماعي أنها تفتح أبواب الإباحية بكل

أنواعها، فتكون لذلك من وسائل هدم القيم وتدمير الأسر وتفكيكها.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> - سامية قطوش، دراسة سوسيولوجية لتأثير استخدام الانترنت في نمط الاتصال الاسري، (الجزائر: مؤسسة كنوز الحكمة للنشر والتوزيع ، 2013)، ص 751.

<sup>2</sup> - سميحة كرم توفيق، مدخل إلى العلاقات الأسرية، (السعودية: مكتبة الانجلو المصرية، 2004)، ص 38.

<sup>3</sup> - حويان عبد الله الحويان، مواقع التواصل الاجتماعي الإلكترونية وتأثيرها على العلاقات الاجتماعية، (مجلة الدستور، 2011).

<sup>4</sup> - الحويان، مواقع التواصل الاجتماعي الإلكترونية وتأثيرها ، مصدر سابق.

13. هتك الاستار: المبالغة في الكشف عن أسرار الحياة الشخصية والأسرية والعلاقات الاجتماعية الحميمة<sup>2</sup>.

14. فتح باب الشك والريبة: فقد أوقعت في كثير من البيوت الشك والريبة، وأوصلت -في كثير من الأحيان- الأزواج إلى عتبة الطلاق والشقاق والنزاع، حيث ارتفعت نسبة الطلاق بعد ثورة التواصل الاجتماعي<sup>3</sup>.

15. المبالغة في كشف أسرار الحياة: الشخصية والأسرية و كذلك العلاقات الاجتماعية بوجه عام.

### المبحث الثالث

#### الأحكام الشرعية المتعلقة بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة وضوابطها

وضع الله تعالى في الشريعة من الخصائص والميزات ما يجعلها صالحة ومُصلحة لكل زمان ومكان، وفيها من الأحكام والتوجيهات والتشريعات، التي تضمن سلامة المجتمع وتؤمنه من الأخطار الأخلاقية المحدقة به، كما هو الحال فيما يتعلق بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، والضوابط التي جاءت بها الشريعة المطهرة في هذا المقام. وفي هذا المبحث نتناول الأحكام الشرعية لاستخدام وسائل الاتصال، وحكم تكوين العلاقات، وحكم هدر الوقت بدون فائدة في وسائل الاتصال، وهذا في مطالب ثلاث:

---

<sup>1</sup> - نعيمة عبد الفتاح ناصف، شباب الإنترنت مخاطر ومحاذير، (2007)، www.alukah.net .

<sup>2</sup> - دائرة الشؤون الإسلامية، مواقع التواصل الاجتماعي الضوابط والآداب ص 8.

<sup>3</sup> - الشهري، أثر استخدام شبكات التواصل الإلكترونية على العلاقات الاجتماعية "الفييس بوك" وتويتر نموذجاً، ص 90.



## المطلب الأول

### الضوابط الشرعية لاستخدام وسائل التواصل الاجتماعي

**الضوابط لغة:** الضوابط جمع ضابط، وقد جاءت في اللغة بمعان متعددة منها: "الحفظ، واللزوم، والحزم"<sup>1</sup>. يقال: ضبطت الشيء: أي حفظته حفظاً شديداً.

**الضوابط اصطلاحاً:** قضية كلية تنطبق على جزئياتها التي هي من باب واحد<sup>2</sup>. والمقصود أنها جزئيات كثيرة، ينتظمها أمر واحد جامع، كما ينتظم العقد الفريد الدرر. ويقصد بها في هذا السياق مجموعة من القواعد العامة التي أستفيدت من نصوص الشريعة المطهرة، لو جرى الالتزام بها، فإنها يمكن أن تساعدنا في التعامل مع وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، دون أن يكون هناك اختلال قيمي أو أخلاقي أو اجتماعي، ويؤدي إلى حماية المجتمع ويحجزهم عن تخطي حدود الله تعالى، ويعينهم على تحقيق الاستفادة القصوى من هذه الوسائل.

### الضوابط الشرعية لاستخدام وسائل التواصل:

1. تصحيح النية عند استعمال هذه الوسائل، بحيث لا يدخل إليها إلا إذا كان في دخوله تحقيق مصلحة دينية أو دنيوية، وهي كثيرة متنوعة، منها على سبيل المثال: طلب العلم، أو الاستماع إلى القرآن الكريم، أو الدعوة إلى الخير، أو الاشتراك في المواقع العلمية التي تنشر الموضوعات المفيدة، أو الترفيه عن النفس بمشاهدة الأفلام الوثائقية أو غير ذلك مما هو مباح، ولا حرمة فيه.
2. مراقبة الحق سبحانه وتعالى، وخشيته في السر والعلن، واعتقاد أنه معنا بعلمه سبحانه وتعالى وسمعه وبصره، وأنه يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور. وأن الله تعالى يحب المتقين الذين يخشونه في الغيب والشهادة. قال الله تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ" (الملك: 12).

<sup>1</sup> - محمد أبو بكر الرازي ، مختار الصحاح، مصدر سابق، ص182.  
<sup>2</sup> - عبدالعزيز محمد عزام، القواعد الفقهية، (دار الحديث، القاهرة، 2005)، ص 58.

3. الحرص على عدم تتبع العورات واتباع الزلات، فلا يتعرض لعورات المسلمين، ولا يخوض فيها، فإن ذلك مما حرّمته الشريعة المطهرة، خاصة مع وجود الكثير من البرامج التي تغير أشكال الصور والشخصيات تغييراً جذرياً، فتظهر الإنسان على حال غير مرضى، كأن تظهره وهو يباشر الفاحشة- عياداً بالله من ذلك- أو تظهره وهو متعرّ تماماً، لا شيء يستره، أو غير ذلك مما يعرفه المتخصصون في هذه البرامج.

4. حفظ اللسان، والابتعاد عن استعمال الألفاظ الجارحة، والكلمات النابية، فقد قال الحق سبحانه وتعالى: " مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ " (سورة ق: 18). وفي ذلك تهديد ووعد لمن يستجيز التكلم في أعراض الناس، أو يتسلط على الخلق بلسان لا يبقي ولا يذر، وهو من علامات السفه وقلة العقل، فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليقل خيراً أو ليصمت.

5. الحرص على عدم الدخول إلى المواقع الإباحية، كتلك التي تعرض الأفلام الجنسية، وتظهر الممارسين للفاحشة على نحو لا يخفي منهم شيء، وهو أمر يضعف الفؤاد، ويعمي البصيرة، ويطمس الفطرة، ويجرئ الناس على ارتكاب الفواحش والمنكرات، ويسهلها لهم، ويجعلها تبدو أمراً سهلاً لا ضرر فيه ولا حرج، وتحسبونه هيناً، وهو عند الله عظيم.

6. المحافظة على الأوقات وإدارتها بطريقة مفيدة نافعة، بأن يضبط الإنسان وقته فلا يستغرق جل نهاره أو ليله في الدخول إلى هذه المواقع، فالوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك، والإنسان منا محاسب على وقته، والوقت هو العمر، فإذا ضاع الوقت ضاع العمر.

7. التثبت من الأخبار التي تنشر على هذه الوسائل، فليس كل ما ينشر في هذه الوسائل، بل أكثره يحتاج إلى توثيق وبحث وتحري، وقد قال هدهد سليمان عليه السلام " أَحَطُّتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ " (سورة النمل: 22)،

فلم يرض إلا أن يكون نبأه مبنياً على اليقين، لا على مجرد غلبة الظن أو التوهم.

## المطلب الثاني

### حكم تكوين الصداقات عبر وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة

**الصداقة لغةً** مصدر صدق، واشتقاقه أنه صدقه المودة والنصيحة. والصديقُ: المُصادقُ لك<sup>1</sup>. فالصداقة هي قوة المودة، مأخوذة من الصدق وهي الصلب القوي، فهي اتفاق القلوب على المودة فهي: الصحبة عن محبة<sup>2</sup>. والصداقة مهمة في الإسلام، ولذلك حث عليها ، وأمر بأن يكون هناك مصادقة للأخيار، وبعد عن مصادقة الأشرار، حيث يضيف الإسلام إلى المفهوم الشائع للصداقة قيمة إضافية، تتمثل في معنى الأخوة، التي تعزز العلاقات بين الناس، وتسهم في تعزيز النصح بين الأفراد، واستهداف مرضاة الله تعالى<sup>3</sup>. قال تعالى: " أَلْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ " (الزخرف:67).

وقال عليه الصلاة والسلام : (إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَا مِلِ الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ، فَحَامِلُ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً، وَنَافِخُ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً<sup>4</sup>)

<sup>1</sup> - ابن منظور ، لسان العرب، مصدر سابق، 10/194 .  
<sup>2</sup> - أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن مهران العسكري ، معجم الفروق اللغوية - ترتيب وزيادة، تحقيق، بيت الله بيئات، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، 1005 ( ط1، ص 311.  
<sup>3</sup> - عبد الفتاح تركي موسى، البناء الاجتماعي للأسرة، ( القاهرة: المكتب العلمي، 2005 ) ، ص39.  
<sup>4</sup> - البخاري ، صحيح البخاري، ، باب في العطار وبيع المسك، 63/3، حديث رقم 2101.

وعلى ذلك فالأصل في الصداقات أنها مشروعة، لأنها من قبيل العادات، والأصل في العادات الإباحة لا المنع والتحریم، لكن قد يرد على المباح ما يصيره حراماً، ذلك أن الأمر المباح تجري فيه الأحكام الشرعية الخمسة بحسب ما يفضي إليه.

## حكم إنشاء صداقات بين الجنسين من خلال وسائل التواصل الاجتماعي

### الحديث:

"يكثر مصطلح طلب صداقة في مواقع التواصل الاجتماعي، وخصوصاً بين المهتمين بهذا العالم الافتراضي، سواء عن طريق الكتابة أو المشافهة بين أفراد الجنس الواحد، أي بين رجل يخاطب رجلاً، أو امرأة تخاطب امرأة، فهذا نوع من التعارف قد تترتب عليه بعض المصالح، وهذا في دائرة المباح".<sup>1</sup>

"إن الصداقة المشروعة بين الجنسين هي الصداقة التي تكون بين الأب وابنته، والزوج وزوجته، والأخ وأخته، وبين المرأة ومحارمها بشكل عام، وقد حث عليها الإسلام لما فيها من تدعيم للروابط والتراحم الأسري".<sup>2</sup> أما بالنسبة للصداقة الخارجة عن ذلك الإطار، فالأصل فيها كما مر معنا أنها مباحة، وهي قضية خاضعة للأعراف والعادات، لكن قد يترتب عليها ما يصيرها محرمة. هذا من جهة.

ومن جهة أخرى، فإن الأعراف والعادات عندنا في بلاد المسلمين على خلاف هذا الأمر، أي على خلاف التساهل في قضية عقد الصداقات بين الجنسين: الذكر والأنثى، دون أن يكون هناك سبب وجيه لمثل هذه الصداقة. بل حتى الصداقات التي تكون بسبب الزمالة في العمل، هي صداقات حذرة، ولا تكون إلا في أضيق نطاق ممكن، ولا تكون إلا بالقدر الذي يؤدي إلى أداء العمل على الصورة المثلى، وهذه من

1 - محمد بن شاكر الشريف ، المحادثة بين الرجال و النساء  
http://www.saaid.net/Doat/alsharef/06.htm

2 - الشريف، المحادثة بين الرجال والنساء، ص 2.

قبيل الحاجة التي لا يمكن أن يستغني عنها الناس. فإن المرأة قد تكون في حاجة إلى العمل، فيجوز لها العمل، لكن بالضوابط التي نص عليها العلماء، ومنها الالتزام بالحيثمة واللباس الشرعي، وعدم الخلوة المحرمة، وألا تتكسر في كلامها أو تنتهي في مشيتها، إلى غير ذلك من الضوابط التي بينها علماؤنا عليهم رحمة الله تعالى أجمعين.

ويمكننا القول إن الصداقة بين الجنسين، دون أن يكون هناك حاجة مقنعة، قضية دخيلة على ديننا وعاداتنا وتقاليدنا، وهي من أخطر أنواع الصداقات، لأنها غالبا ما تقود أحد الطرفين أو كليهما إلى ما لا تحمد عقباه<sup>1</sup>. ومعلوم أن الأحكام الشرعية إما أن تبنى على اليقين أو الظن الغالب، وكل الناس يعلمون أن عقد هذه الصداقات مفض إلى المفسدة، ومؤد إلى مفسد كثيرة، هذا بالإضافة إلى أن القاعدة الشرعية تنص على أن دفع المفسد أولى من جلب المصالح.

وعلى ذلك فلا يجوز للمرأة أن تصادق الرجال الذين ليسوا من محارمها أو العكس؛ فذلك وسيلة إلى الفتنة والوقوع في الفاحشة، فهي من أعظم المحرمات والمنكرات. فقد "صان الإسلام العلاقات بين الأشخاص، فحرم العلاقة بين الرجل والمرأة إلا في ظل زواج شرعي، حتى ولو كان كلاما بريئا خاليا مما يخدش الحياء؛ فلم تجر بذلك عادة بين المسلمين من قديم الزمن، وإنما كان الحديث الذي يمكن أن يحدث بينهما للحاجة وليس للتعارف، كل ذلك يظهر من توجيهات الشرع ونصوصه"<sup>2</sup>.

**والخلاصة أن العلماء-رحمهم الله- اتفقوا على عدم جواز إنشاء علاقة صداقة بين الرجل والمرأة الأجنبية، فأبي علاقة غير الزواج الشرعي هي علاقة محرمة لا تحل شرعا، واستدلوا بما يلي:**

### أدلة التحريم من القرآن الكريم

<sup>1</sup>- أحمد عبد الرزاق الدويش، اللجنة الدائمة العلمية والإفتاء، (الرياض: دار المؤيد، 1998)، 67/17  
<sup>2</sup>- الدويش، اللجنة الدائمة العلمية والإفتاء، ص 68.

1. قوله تعالى: " وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ " (النساء: 25)

وجه الدلالة : وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ أي: ولا متخذات أصدقاء على الفاحشة<sup>1</sup>، فالصداقة بين الجنسين من اتخاذ الأخدان الذي نهانا الله تعالى عنه.

2. قوله تعالى: " يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ۗ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ " (الأحزاب: 32).

وجه الدلالة: أن الله سبحانه وتعالى قد نهى النساء، عند مخاطبة الرجال أو حين يسمعون كلامهن عن لين الكلام وترقيقه والرضوخ فيه، فيعجب الرجال ويميلهم إلى النساء.<sup>2</sup>

3. قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ " (النور: 12).

"وعلى ذلك فإن المحادثة بين الجنسين -الذكر والأنثى- في حال كانت المرأة أجنبية عن الرجل وليست زوجة أو محرما له -ولو بالكتابة فقط- باب من أبواب الشيطان، وخطوة في طريق الزلل والتدرج في خطوات الشيطان، فخطوات الشيطان طرقه ووساوسه ويدخل فيها سائر المعاصي المتعلقة بالقلب واللسان والبدن، ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء، أي: ما تستفحشه العقول والشرائع من الذنوب العظيمة مع ميل بعض النفوس إليه، و" الْمُنْكَرِ " ، وهو ما تنكره العقول ولا تعرفه، فنهى الله تعالى عنه لأن ذلك صيانة لهم عن التدنس بالردائل والقبائح وهو نهى وتنفير وتحذير من ذلك بأفصح عبارة وأبلغها وأوجزها"<sup>3</sup>.

4. كذلك أمر الله تعالى بغض البصر و حرم النظر إلى العورات في الصور.

قوله تعالى: " قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى

<sup>1</sup> - أبو عبد الله القرطبي، تفسير القرطبي، ( القاهرة: دار الكتب المصرية ، 1964 )، 5 / 143.

<sup>2</sup> - ابن كثير ، تفسير ابن كثير، مصدر سابق ، 408/6 .

<sup>3</sup> - محمد عبد المحسن العباد ، شرح سنن أبي داود ، ( الرياض: الشبكة الإسلامية، 2011 )، ص20.

لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ \* وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ" (النور: 31-32).

**وجه الدلالة:** "دلت الآية على حرمة النظر إلى العورات من الرجال والنساء على حد سواء على العموم، سواء كان ذلك نظرة مباشرة أو نظرة بواسطة، فهذا أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يعضوا أبصارهم عما حرم عليهم ، والنظر فقط الى ما أباح لهم النظر إليه، وأن يعضوا أبصارهم عن المحارم"<sup>1</sup>، وبناء على ذلك فإن النظر إلى هذه الصور الخليعة التي تظهر في الوسائل الحديثة بكل أشكالها يعد محرماً.

5. **قوله تعالى:** " وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ" (النور: 60).

**وجه الدلالة:** "أن الاستثناء في الآية فقط على الزوج والآباء، مما يدل على أن الأصل هو أن تخفي المرأة زينتها عن الأجانب، إلا ما لا يمكن إخفاؤه عنهم لتعذره؛ فإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها، أو لعدم

الفتنة في إظهار الوجه واليدين - على الخلاف في اعتبارهما من الزينة أم

لا"<sup>2</sup>.

### **أدلة التحريم من السنة النبوية الشريفة :**

1. قوله عليه الصلاة والسلام : (إن الشيطان يجري من ابن آدم مبلغ الدم وإنني خشيت أن يقذف في قلوبكما)<sup>3</sup>.

**وجه الدلالة:** "ما يترتب على هذه الصداقات من الدخول في مكابد الشيطان، فإنه يجري من ابن آدم مجرى الدم، وذلك لبلوغه منه مبالغ خفية، فهو يجري منه

<sup>1</sup> - القرطبي، تفسير القرطبي، مصدر سابق، 12/222 .

<sup>2</sup> - القرطبي ، تفسير القرطبي، 13 /309

<sup>3</sup> - البخاري، صحيح البخاري، باب التكبير والتسبيح عند التعجب، 48/8، حديث رقم 6219

مجرى الدم، بمعنى أنه يمازجه ويخالطه ويوسوس له ويقوم بإغوائه ومن ثم يضلّه ، فهو لكثرة إغوائه ووسوسته له مثل الدم الذي هو جزء من أجزائه".<sup>1</sup>

وقد مر معنا فيما سبق أن "جوارح الإنسان لها حظوظ من الزنى، فزنى اللسان هو الكلام ، لأنه يتلذذ بالكلام المحرم كما يتلذذ الفرج بالزنى ويأثم به ، وإن تفاوت مقدار الإثم، فكل جارحة تصرف فيما حرم الله عليها التصرف فيه فهو زنى".<sup>2</sup>

2. عن أم الدرداء -رضي الله عنها- قالت: لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقال : (من)

أين يا أم الدرداء ؟ فقلت : من الحمام . فقال : والذي نفسي بيده ، ما من امرأة تنزع ثيابها في غير بيت أحد من أمهاتها إلا وهي هاتكة كل ستر بينها وبين الرحمن عز وجل).<sup>3</sup>

**وجه الدلالة:** دل الحديث على حرمة أن تخلع المرأة ثيابها في غير بيت زوجها أو أهلها، وهذا في الخلع المجرد فضلا عن أن يصحب خلع الملابس تصوير لمفاتها، فإن هذا بالتحريم أولى.

3. عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه - قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم (- : لا تُبَاشِرُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ، فَتَنْعَتَهَا لِزَوْجِهَا، كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا).<sup>4</sup>

**وجه الدلالة:** "دل الحديث على حرمة أن تصف المرأة محاسن المرأة ومفاتها لزوجها أو غيره، وقد اعتبر الحديث وصفها هذا يشبه النظر إليها، وبالأولى منه في الحكم أن تصورها له أو لغيره في هذه الوسائل الحديثية، فهو بذلك ينظر إليها ويراهها

<sup>1</sup> - العباد ، شرح سنن أبي داود ، ص 22

<sup>2</sup> - زين الدين محمد بن علي، فيض القدير، ( مصر: المكتبة التجارية الكبرى، 1964)، 66/4

<sup>3</sup> - أخرجه أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق، شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، باب حديث أم الدرداء، ( القاهرة: مؤسسة الرسالة ، 2001)، ط1، 589/44، حديث رقم

27041

<sup>4</sup> - البخاري، صحيح البخاري، باب لا تبأشر المرأة المرأة، 38/7، حديث رقم 5240.



رأي العين، وإذا كان الحديث قد ذكر التخيل المحدود بوقت قصير، فكيف بالتخيل المصحوب بالمشاهدة ولو وقت أطول؟!<sup>1</sup>

ويبدو أن الحكم الشرعي يكاد يكون واحدا في كثير من القضايا التي تتصل بالتعارف بين الجنسين عن طريق وسائل التواصل الاجتماعي، كما هو الحال مثلا في التعارف بين الجنسين من أجل الزواج، فقد جاء في فتاوى كثير من العلماء و بعض دور الإفتاء في العالم الإسلامي النص على حرمتها، لغلبة مساوئها على مصالحها.

### المطلب الثالث

#### حكم هدر الوقت في وسائل التواصل الاجتماعي

لا يشك عاقل في أن الصحة والفراغ هما من أجل ما ينعم الله تعالى به على العبد، وقد جاء في كتابنا التعظيم للأوقات، حيث أقسم الله تعالى بالوقت في مناسبات كثيرة، كما في قوله تعالى: " وَالْعَصْرِ (1) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (2) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ " (العصر). وقد أقسم الله تعالى بالوقت لعظمه وشرفه، وللتنبية إلى استغلاله بالطريقة المثلى، فإن الإنسان محاسب على وقته الذي هو عمره في أي شيء أنفقه، وماذا صنع به.

ولذلك قال القائل:

والوقتُ أنفُسُ ما عُنيَتْ بحفظهِ وأراهُ أسهلَ ما عليكِ يضيعُ

وقال الآخر:

"فكابد إلى أن تبلغ النفس عذرها وكن في اقتباس العلم طلاع أنجد

ولا يذهبن العمر منك سبهلا ولا تغبنن في نعمتين بل اجهد

<sup>1</sup> - القرطبي، تفسير القرطبي، 222/ 12 .

قال عمر - رضي الله عنه - إنني أكره الرجل أن أراه يمشي سبهلا أي: لا في أمر الدنيا، ولا في أمر آخرة. وصح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال (نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ)<sup>1</sup> ورأيت أنا الإمام أحمد - رحمه الله - روى في الزهد عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: إنني لأبغض الرجل فارغا لا في عمل دنيا ولا في عمل الآخرة"<sup>2</sup>.

**معنى إنفاق الوقت:** والمقصود بإنفاق الوقت وإهداره على مواقع التواصل الاجتماعي أن يجري استخدام الوقت بطريقة لا تؤدي إلى الفائدة على المستخدم بأي وجه من الوجوه.

### حكم إنفاق الوقت على وسائل التواصل دون حاجة

والأصل في تضييع الأوقات أنه أمر مكروه في الشريعة المطهرة، ومجاف لطباع العقلاء، وأخلاق العظماء، وصفات العلماء. وقد مر معنا أن الفعل قد يكون في أصل مباحا، لكنه يؤدي إلى أمور غير مرضية، فيمنع باعتبار مآله، لا باعتبار أصله، وقد قامت الشريعة المباركة على اعتبار المآلات، ونص كثير من العلماء على ذلك، بناء على أدلة استفادوها من الكتاب الكريم والسنة المطهرة. ناهيك توافر الأدلة على أهمية الوقت وتعظيمه و الاهتمام به.

### الأدلة من القرآن الكريم:

- قوله تعالى: " وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ" (النحل:18).

قال الراغب الأصفهاني: " فهي بالقول المجمل ضربان دنيوي وأخروي. فالدنيوي ضربان موهبي ومكتسبي. فالموهبي: ثلاثة: أشرفها: العقل وقواه من الفهم

<sup>1</sup> - سبق تخريجه.  
<sup>2</sup> - محمد بن مفلح الحنبلي، الآداب الشرعية والمنح المرعية، (عالم الكتب)، باب فصل في وصايا وحكم نافعة من الأخبار، 588/3.

والحفظ والفكر والنطق. ثم البدن: وقواه من الصحة والقوة والجمال والكمال. ثم ما يكفنه من الخارج كالماء والجاه والأقارب والأصدقاء.

وأما المكتسب، فأربعة: الحكمة والعفة ومنها يصدر الجود والنجدة ومنها يصدر الصبر والعدالة".<sup>1</sup>

وكذلك فإن وجه الدلالة من الآية أن قوله تعالى (نعمة الله) من قبيل اللفظ الدال على العموم، لأنه مفرد مضاف، فيفيد العموم كما يقول الأصوليون. والوقت دون أدنى شك داخل في ذلك، لأنه العمر، وهو من نعم الله تعالى علينا، بل هو من أصول النعم، ونعم الله تعالى ينبغي أن تقابل بالشكر والعرفان، لا بالإهدار والنكران.

والعاقل يعلم أن كل أمر عظمه الله، ينبغي تعظيمه والاهتمام به، وتنزيله منزلته اللائقة. ومن ذلك الوقت الذي أقسم الله به في آيات كثيرة، فإن من أسرار القسم الإلهي أنه لا يقسم- سبحانه وتعالى- إلا بعظيم ينبغي تعظيمه على الوجه المشروع، وإنفاقه في الوجه الذي يحقق المصالح الدنيوية أو الأخروية.

### الأدلة من السنة:

- ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: " نِعْمَتَانِ مَعْبُودٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ: الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ "

" 2 .

قال ابن بطال في شرحه لصحيح البخاري: " قال بعض العلماء: إنما أراد (صلى الله عليه وسلم) بقوله: (الصحة والفرغ نعمتان)، تنبيه أمته على مقدار عظيم نعمة الله على عباده في الصحة والكفاية؛ لأن المرء لا يكون فارغاً حتى يكون مكيفاً مؤنة العيش في الدنيا... وجعل مدة طاعتهم في الدنيا منقضية بانقضاء أعمارهم،

<sup>1</sup>- الراغب الأصفهاني، تفسير الراغب الأصفهاني، (دار الوطن - الرياض، 2003)، 65 / 1.

<sup>2</sup>- البخاري، صحيح البخاري، باب لا عيش إلا عيش الآخرة، 88/8، حديث رقم 6412.

وجعل جزاءهم على ذلك خلودًا دائمًا في جنات لا انقضاء لها مع ما ذخر لمن أطاعه  
مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر" <sup>1</sup>.

### الفصل الثالث

#### الزنى عبر وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة

الانفتاح على العالم بمختلف الثقافات والسلوكيات والقيم والأعراف، مع عدم  
تحصين النفس بالإيمان والخلق والقيم العرفية، أدى إلى الانفلات الخلقي، ومع عدم  
وضع ضوابط حكومية للسيطرة على الغزو الإلكتروني، شاعت إباحيات المجتمعات  
المنحلة، واخذنا منهم ما يلهينا ويطغينا، وتركنا كل نافع مثمر .

---

<sup>1</sup> - أبو الحسن علي بن بطال، شرح صحيح البخاري لابن بطال، (مكتبة الرشد - السعودية، الرياض، 2003)،  
147/10.

في هذا الفصل نتعرف على مفاهيم جديدة طرأت على الساحة التواصلية فيما يسمى الزنى الإلكتروني، ونأخذ هذا في مباحث ثلاثة وكما يأتي.

## المبحث الأول

### تعريف الزنى الإلكتروني

تكثر المصطلحات في العالم مع كثرة المعلومات المتراكمة المستحدثة، ونستطلع في المطالب التالية تعريفاً عاماً بالزنى الإلكتروني وأنواعه.

## المطلب الأول

### الجنس الإلكتروني

"أصبح الجنس الإلكتروني منتشراً منذ بداية انتشار الإنترنت، يمارسه بصورة خاصة من ليست له القدرة على الزواج، مع وجود فئة من المتزوجين الذين من الممكن أن لا يجدوا المتعة -من الجنسين- أو قد يعتبره البعض ترفيهاً وإشباع غريزة جنسية دون التسبب في أي مشاكل، كتلك التي يسببها الزنى الحقيقي وما يصاحبه من أمراض"<sup>1</sup>.

نظراً لأن هذه القضية معدودة من نوازل هذا العصر، فقد تطلبت تعريفاً دقيقاً يبين ماهية هذا المفهوم، ويكون جامعاً مانعاً، يوضح المقصود، ويزيل الغبش الحاصل عن تصور الزنى الإلكتروني.

فبعض الباحثين يعرفه بأنه : "الإشباع الجنسي من خلال التعري أمام أجهزة الكمبيوتر.

ويعرفه بعضهم الآخر بأنه : مشاهدته الصور والأفلام الإباحية .

---

<sup>1</sup>- عمر عبد العزيز هلال، وسائل التواصل الاجتماعي وأحكامها في الفقه الإسلامي، ( بيروت : جاز الكتب العلمية، 1971)، ص 110.

ويعرفه بعضهم بأنه : التراسل الإلكتروني بين الجنسين المكلفين وما يتبعه من ممارسات منحرفة وشاذة محرمة.

وعرفه بعضهم بأنه : إشباع الرغبة الجنسية عن طريق التخيل والمشاهدة والثرثرة الداعرة بواسطة الإنترنت".<sup>1</sup>

## المطلب الثاني

### الزنى الإلكتروني

علل بعض الباحثين إطلاق هذا الاسم " الزنى الإلكتروني " على التعري أمام أجهزة الكمبيوتر، وممارسة الاستمنا، أو غير ذلك من الأفعال التي يراد بها تسكين الشهوة، والأفعال الإباحية الشاذة بأنها زنى ؛ عللوا ذلك بأنه مشتق من فهم الحديث النبوي الشريف " إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنى... الحديث".<sup>2</sup>

والتعريف الذي نختاره في هذا البحث: هو الإشباع الجنسي من خلال التعري أمام أجهزة الكمبيوتر، بالإضافة إلى مشاهدة الصور والأفلام الإباحية أو التراسل الإلكتروني بين الجنسين، عبر وسائل الاتصال الحديثة.<sup>3</sup>

وهو في أصله يدل على "التراسل الإلكتروني بين الجنسين المكلفين، وما يتبعه من ممارسات منحرفة وشاذة، وهو محرّم".<sup>4</sup>

وهو معدود من الزنى؛ إما لأنه من قبيل الزنى المجازي، بناء على الحديث النبوي الشريف: ( فالعين تزني وزناها النّظر، واليد تزني وزناها اللّمس)<sup>5</sup>، والتعبير بلفظ الزنى ظاهر الدلالة في تحريمه، أو هو من حيث كونه مؤدياً إلى الزنى الحقيقي وذريعةً إليه.

<sup>1</sup> - نجلاء إبراهيم بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، (جامعة الأزهر الشريف، 2016)، ص 228.

<sup>2</sup> - بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، ص 228 .

<sup>3</sup> محمد فتحي الجريري، الزنى الإلكتروني، دراسة منشورة على شبكة الالوكة الإسلامية، 2010

<sup>4</sup> الزنى الإلكتروني، التعريف والاسباب والأخطار والحكم والعلاج، جريدة الأنباء ،

<https://www.alanba.com.kw/ar/world-news،2016>

<sup>5</sup> البخاري، صحيح البخاري، مصدر سابق، سبق تخريجه.

وإنما سمي هذا النوع من الزنى "بالزنى الإلكتروني"، للتفريق بينه وبين غيره من أنواع الزنى، فقولنا "الإلكتروني" أي صفة مقيدة لهذا النوع، مخرجة له عن غيره من الأنواع المعروفة، أو مخرجة له عن حقيقة الزنى الشرعية، التي جرى بيانها فيما تقدم من البحث. ذلك أن هذا النوع من الزنى كان نتيجة للتطور الحاصل في مجال التقنية الإلكترونية، ومن أهم مظاهر هذه التقنية وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة.

### المطلب الثالث

#### أنواع الزنى الإلكتروني

الصور التي يذكرها الباحثون وإن اختلفت تسمياتها، ترجع في أصلها إلى صورتين اثنتين:

**"الصورة الأولى:** إقامة العلاقة المحرمة من خلال التراسل الإلكتروني بين الرجل والمرأة عبر البريد الإلكتروني أو مواقع التواصل الاجتماعي كالفيس بوك أو تويتر أو انستجرام أو (sex chat) أو غيرها.

**الصورة الثانية:** مشاهدة الصور والأفلام الإباحية والتي تشتمل على كل ما هو محرم من النظر إلى المحرمات وسماع الزنى ، والتي تصل بالرجل والمرأة إلى ممارسات شاذة ومنحرفة (كالعادة السرية أو الاستمناء). وللوقوف على الحكم الشرعي وعقوبة الزنى الإلكتروني لابد من معرفة أضراره وحكم النظر إلى الأجنيبات ، وحكم الاستمناء ؛ لأن الزنى الإلكتروني لا يحدث إلا بالنظر إلى

الأجنبيات أو التواصل معهن، ويتبعه الاستمنااء للوصول إلى الإشباع الجنسي ،  
ويترتب على ذلك الكثير من الأضرار" <sup>1</sup>.

و"في الغالب يحدث هذا النوع من الزنى من خلال صور أو جمل تثير الجنس  
الآخر ، أو من خلال مشاركة الفيديو والقيام بممارسة جنسية بشكل شاذ، ومن خلال  
كلمات ساخنة ، إضافة الى القيام بتبادل الصور الماجنة، وقد تبدأ هذه العملية من  
خلال الكتابة، إلى الكاميرات التي تصور بشكل مباشر كلا الجنسين، أو مع شريك  
مجهول ثابت أو متغير، عبر الدردشات الإلكترونية ، ومن الممكن رؤية وسماع  
الآخر والتعري من أجل الوصول للعملية الجنسية دون الملامسة الجسدية" <sup>2</sup>.

وقد أصبحت هناك ظاهرة تسمى بيع الجنس، من خلال مواقع التواصل  
الاجتماعي غير الهاتف، أو من خلال الكاميرات عبر أي موقع من مواقع الإنترنت،  
"فتقوم بعض النساء بائعات الهوى بنشر أرقامهن لأي شخص يريد التحدث عن  
الجنس، بالإضافة إلى وضع مشاهد يستعرضن فيه أجسادهن" <sup>3</sup>.

وهذه جملة من التسميات التي أطلقت على بعض أنواع الزنى الإلكتروني،  
وهي مترادفة في غالبها، تدور على المعنيين الذين ذكرتهما قبل قليل، وإنما كثرت  
التسميات بسبب عدم ضبط الاصطلاح، وحدائث الموضوع. فمن هذه التسميات مثلا:

- الزنى العقلي.

- الجنس الافتراضي.

- الفاحشة الإلكترونية.

- الجنس الشفوي.

<sup>1</sup> - بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت ، مصدر سابق، ص229.

<sup>2</sup> - عمر عبد العزيز هلال، وسائل التواصل الاجتماعي، مصدر سابق، ص،99.

<sup>3</sup> - محمد عاشور ، تفسير العدل والاعتدال للأديب محمد عاشور،(تونس: قلبية ولاية نابل،2016)، ص1026.



- الدعارة الإلكترونية.

- سكس شات.

## المبحث الثاني

### أضرار الزنى الإلكتروني

والبحث هنا يتعلق بالأضرار المترتبة على الزنى الإلكتروني على وجه الخصوص لا على تلك المترتبة على استخدام وسائل التواصل الاجتماعي، لأننا سبق وأن تحدثنا عنها فيما سبق من البحث.

### المطلب الأول

#### الأضرار الدينية

"قال تعالى : "وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ" (الأنعام:152).

يشير النص القرآني إلى بيان أصول المحرمات، قولاً وفعلاً، والمتمثلة في الضروريات الخمس الواجب حفظها وهي:<sup>1</sup>

1. حفظ الدين المتمثل في العقيدة والتوحيد .
2. حفظ النفس من القتل، ولذلك شرع الله القصاص لحفظ النفوس .
3. حفظ العرض والنسل من اقتراف الفواحش فحرم الله الزنى ، وشرع حده من رجم وجلد ، وكذلك حرم القذف ، وحرّم الاعتداء على الأعضاء .
4. حفظ العقل فحرم شرب الخمر وشرع حده .
5. حفظ المال فشرع الله حد السرقة ، وحرّم الاعتداء على الأموال ، وجعل أموال

<sup>1</sup> - الصنعاني، المصنف، مصدر سابق، ص 382

المسلمين حراما ، فلا يحل أخذ مال المسلم بغير حق.

وهذه الضروريات إذا لم تراعى، ترتب على ذلك فساد وخلل في أمر الدين والدنيا".<sup>1</sup>

## المطلب الثاني

### الأضرار الصحية

- 1- "انتشار الأمراض التناسلية وخاصة الزهري والسيلان، وغيرها من الأمراض"<sup>2</sup>.  
فمع إدمان هذه العلاقات، وإدمان ما يترتب عليها من الممارسات الشاذة كالاستمناء مثلا، يكون الإنسان عرضة للإصابة بالأمراض، فيضعف جسده، وتتأثر مناعته، ويسهل إصابته بالأمراض الجسدية.
- 2- حصول الضغوط النفسية، وقد ينهار الإنسان فجأة بسبب ما ينتج عن هذه الممارسات الشاذة من انهيار عصبي، وكآبة، وغير ذلك من أمراض النفس وعللها.
- 3- "احتقان الغدد التناسلية ، والتهاب المجرى البولي الذي بدوره يسبب التبول الليلي ، إضافة إلى تضخم البروستاتا في سن مبكرة عند الرجل لأنه عند مشاهدة تلك المشاهد الإباحية سيؤدي به الأمر إلى الوقوع في أحد المشكلتين ، إما ممارسة العادة السرية ( الاستمناء ) بشكل كبير ، أو احتقانات متكررة في البروستاتا .
- 4- الشعور بالقلق والتوتر عند فصل الإنترنت ، وقضاء أغلب ساعات الليل كاملة أمام الإنترنت والمواقع الإباحية وعدم النوم إلا لساعة أو ساعتين فقط مما يؤدي إلى الشعور بالألم في الظهر وإرهاق العينين.

<sup>1</sup> - هلال، وسائل التواصل الاجتماعي وأحكامها في الفقه الإسلامي، ص 110.

<sup>2</sup>- بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، مصدر سابق، ص233.

5- الاكتئاب ، بسبب اختفاء الشريك الجنسي الإلكتروني الذي قد يوجد في أي مكان آخر في العالم بسبب دخول فيروس بجهاز الحاسوبي مثلاً ، أو التعرف على شخص آخر ، وأضف إلى الاكتئاب جيش من الأمراض النفسية التي تتحول إلى عضوية مزمنة، عسيرة على العلاج غالباً" <sup>1</sup>.

### المطلب الثالث

#### الأضرار العقلية

أعلى الإسلام من شأن العقل، ورفع من قيمته، وجعله مناطاً للتكليف، وموضعاً للتكريم، ومنعت الشريعة المطهرة كل شيء يؤذيه، كشراب الخمر مثلاً، أو تعاطي المخدرات، وفتحت الشريعة المباركة الباب واسعاً لكل ما من شأنه أن يغذي العقل سواء أكان مادياً أم معنوياً.

"وفي دراسة حديثة أجريت من قبل الباحثين في جامعة كامبريدج الإنجليزية، وجدت أن دماغ الإنسان الذي ينظر إلى المحرمات وبخاصة المواقع الإباحية (pornography) يسلك سلوكاً يشبه دماغ ذلك الذي يدمن المخدرات والخمر" <sup>2</sup>.

#### أضرار الزنى الإلكتروني على الأسرة

1- "يفسد مزاج الزوج على زوجته والزوجة على زوجها ، وقسوة القلب والزهد في الحلال ، وعدم الاكتفاء الزوجي ، لأن الزوج يعقد مقارنة بين زوجته وبين هؤلاء الفاسقات اللاتي يراهن وبالتالي يفقد علاقته بزوجه ولا يستطيع إعطاءها حقها الشرعي" <sup>3</sup>.

2- "صابة الإنسان بالبلادة ومعناها عدم الغيرة على أهله ، لأنه ينظر إلى الرجال والنساء وهم يمارسون الحرام بلا غيرة ، ومع الأيام تموت لديه الغيرة على

<sup>1</sup> - بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، مصدر سابق، ص233.

<sup>2</sup> بركات، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، ص233

<sup>3</sup> جاسر عودة، أثر وسائل التواصل الاجتماعي في تفكك الأسرة والمجتمع ، الزنى الإلكتروني، مقاصد الشريعة كفلسفة التشريع الإسلامي، (مجلة البيان، العدد 341، 2015)

عرضه ، ويتحول الإنسان من كثرة ممارسة الحرام إلى ديوث، والديوث لا يدخل الجنة، كما قال النبي- عليه الصلاة والسلام- : لا يدخل الجنة الديوث ، قيل وما الديوث يا رسول الله ؟ قال : الذي يرى المنكر في أهله ولا ينكره"<sup>1</sup>.

3- "إن الانشغال بالمحرمات ومشاهدة المواقع الإباحية تشغل الشخص عن شريك حياته ، ولاسيما عندما يدمن عليها ويقضي فيها وقتا طويلا ينافس الوقت الذي ينبغي أن يقضيه الزوجان مع بعضهما ،وقد يجد أحد الزوجين في تلك الوسائل مهربا من إمضاء الوقت مع الطرف الأخر، بسبب وجود بعض المشكلات في التحوار وتبادل الرأي ، مما يوسع الفجوة بينهما بدلا من السعي للتقارب وإزالة أسباب المنغصات"<sup>2</sup>.

4-"ارتفاع نسبة الطلاق بسبب هذه المواقع ، وتشير الإحصائيات إلى أن 20% من حالات الطلاق في الولايات المتحدة الأمريكية سببها المباشر هو "فيسبوك"<sup>3</sup>؛ لأن ما لم يكن ممكنا في الحياة الحقيقية أصبح سهلا عبر لوحة المفاتيح ، فضلا عن التساهل في الدردشة "chat" والذي غالبا ما يكون بداية لمنكرات كثيرة ، منها الزنى الحقيقي والطلاق بسبب فقدان المتعة.

<sup>1</sup> هلال، وسائل التواصل الاجتماعي وأحكامها في الفقه الإسلامي، ص 112

<sup>2</sup> - هلال، وسائل التواصل الاجتماعي وأحكامها في الفقه الإسلامي، ص 112

<sup>3</sup>نجاح شوشة ، أثر وسائل التواصل الاجتماعي في تفكك الاسرة والمجتمع ، (مجلة البيان، 2020)، عدد 341

## المبحث الثالث

### حكم الزنى الإلكتروني

الأحكام الشرعية<sup>1</sup>: هي خطاب الله تعالى المتعلقة بأفعال العباد المكلفين على وجه الأقتضاء أو التخيير أو الوضع، وكل فعل في حياة المسلم، ينضبط بهذه الأحكام، ونتعرف على حكم الزنى الإلكتروني، من حيث حكم الحرمة، والكرهية والاباحة، في المطالب التالية.

### المطلب الأول

#### حكم مقدمات الزنى

النظر إلى الأجنبية بشهوة حرام شرعاً، وهو يدخل في الزنى المجازي كما بينا من قبل، ويستدل على حرمة بعدة أدلة من القرآن والسنة والمعقول:

#### أولاً: من القرآن الكريم:

1. قوله تعالى: "وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا" (الإسراء:32) .

وجه الدلالة من الآية : بدأ الله سبحانه وتعالى بالنهي عن القرب من الزنى، ومفهوم القرب يختلف على وفق تصريف الكلمة، فجاءت (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ)، من القراب: مقاربة الأمر. وتقول: ما قربت هذا الأمر ولا أقربه، إذا لم تشامه ولم تلتبس به<sup>2</sup>.

الفرق بين الدنو والقرب<sup>3</sup>: أن الدنو لا يكون إلا في المسافة بين شيئين تقول داره دانية ومزاره دان، والقرب عام في ذلك وفي غيره تقول قلوبنا تتقارب ولا تقول

1 - د. عبدالكريم زيدان- الوجيز في أصول الفقه- مؤسسة قرطبة- ص23

2 - القزويني- مقابيس اللغة-ج5-ص80.

3 - أبو هلال العسكري ، معجم الفروق اللغوية ، مصدر سابق، ص 236.

تتدانى وتقول هو قريب بقلبه ولا يقال دان بقلبه إلا على بعد. (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى) أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَقُولَ: وَلَا تَزْنُوا، فَإِنَّ مَعْنَاهُ لَا تَدْنُوا مِنَ الزَّيْنَى.

وَقَرَّبَ، قَرَّبَ، قَرَّبَ، طَلَبَ الْإِبِلَ لِلْمَاءِ لَيْلًا، وَقَرَّبْتُ مِنْهُ، دَنَوْتُ. أَمَا قَرَّبْتُ، صَرْتُ قَرِيبًا مِنْهُ<sup>1</sup>.

القرب<sup>2</sup>: (قرب) قد يَجِيءُ من بَابِ (علم) فَمَعْنَاهُ دَنَا، فَيَتَعَدَى بِغَيْرِ صِلَةٍ، وَمِنْهُ الْقَرْبَانُ، بِالْكَسْرِ: وَهُوَ الدَّنْوُ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِلْمَجَامَعَةِ.

وَقَدْ يَجِيءُ من بَابِ حَسَنٍ، فَلَا يَتَعَدَّى إِلَّا بِمَنْ بِمَعْنَى (إِلَى) وَوَقَرَّبْتُ مِنْكَ أَقْرَبَ قَرِيبًا، وَمَا قَرَّبْتُ، وَلَا أَقْرَبُكَ قَرِيبَانَا وَالْعَرَبُ تَقُولُ: يَقْرَبُ مِنْهُ وَإِلَيْهِ وَقَدْ اطْرَدَ اسْتِعْمَالُهُمْ أَفْعَلَ التَّفْضِيلِ من (قرب) بِإِلَى لِئَلَّا يَتَوَهَّمُ فِي أَوَّلِ الْوَهْلَةِ التَّبَاسُ (من) الصِّلَةُ ب (من) التَّفْضِيلِيَّةِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: (اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) لَامُ الْإِخْتِصَاصِ فِيهِ تَغْنِي غِنَاءَ صِلَةِ الْقَرَبِ، وَهِيَ (من) فِي الْفِعْلِ، وَ (إِلَى) فِي أَفْعَلَ التَّفْضِيلِ الْمُسْتَعْمَلِ بِمَنْ لِدَفْعِ الْإِتْبَاسِ. وَالْقَرَبُ يَسْتَعْمَلُ فِي الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ وَالنَّسَبَةِ وَالْحِطْوَةِ وَالرِّعَايَةِ وَالْفُدْرَةَ وَالْأَوْلَانَ مَعْنِيَانِ أَصْلِيَانِ لَهُ، وَالْبَوَاقِي مَأْخُوذَةٌ مِنْهُمَا بِنَوْعِ تَجَوُّزِ، وَإِنْ كَانَ فِي بَعْضِهَا حَقِيقَةٌ عَرَفِيَّةٌ.

فالنهي عن قرب الزنى وعن مقاربتة ومخالطته ودواعيه<sup>3</sup>، لأن عبارة " وَلَا تَقْرَبُوا" تفيد تحريم الفاحشة ومقدماتها، فكلها منهي عنها، وما يفعل من مواقع الدردشة على مواقع التواصل الاجتماعي من دواعي الزنى الحقيقي وأسبابه.

قال تعالى: " وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ " (المؤمنون: 5-6) .

### وجه الدلالة من الآية :

1- ابن السيد البطليموسي(المتوفى:521هـ)- المثلث- تحقيق: د. صلاح مهدي الفرطوسي- دار الرشيد للنشر- 1981- 396/2.

2 - أبوب بن موسى الحسيني القريمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: 1094هـ) الكلبيات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية- المحقق: عدنان درويش - محمد المصري-الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت- ص723.

<sup>3</sup> ابن كثير، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، ( بيروت: دار الكتب العلمية، 2010)، ط2، 5/ 72.

تفيد الآية حل الاستمتاع بالزوجة والأمة ولا يجوز قضاء الشهوة بغيرها<sup>1</sup> ،  
وما يحدث خلال الشات ومشاهدة الأفلام الإباحية، قضاء للشهوة بغير الزوجة والأمة  
وهو حرام.

### التحريم من السنة :

قال عليه السلام : ( إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّوْجِ ، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا  
مَحَالَهَ ، فَزَنَى الْعَيْنَ النَّظْرُ ، وَزَنَى اللِّسَانَ الْمَنْطِقُ ، وَالنَّفْسُ تَمَنَّى وَتَسْتَهْيِي ، وَالْفَرْجُ  
يُصَدِّقُ ذَلِكَ كُلَّهُ وَيَكْذِبُهُ).<sup>2</sup>

فالزنى الإلكتروني يدخل في عموم الحديث السابق؛ لأنه يكون بالسمع والكلام  
والنظر أيضا.

قوله عليه السلام : ( لَيْسَ مَنًّا مِنْ خَيْبٍ امْرَأَةٌ عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ).<sup>3</sup>

**وجه الدلالة من الحديث :** معنى خيب أي أفسد الأزواج على بعضهم، وهذا ما  
يحدث بسبب المواقع المحرمة، وما تجره من أضرار على الأسرة. أمر الرسول -عليه  
الصلاة والسلام- بحفظ العورات حيث قال: ( احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا  
مَلَكَتْ يَمِينُكَ).<sup>4</sup>

يدل الحديث على وجوب حفظ العورة إلا من الزوجة والأمة، وفي الزنى  
الإلكتروني نظر إلى العورات والمحرمات سواء أكان بإنشاء علاقة محرمة مع  
شخص بعينه، أو النظر إلى العورات في الأفلام والصور بصفة عامة .

<sup>1</sup> - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم لابن كثير، 5/72 .

<sup>2</sup> - البخاري، صحيح البخاري، سبق تخريجه.

<sup>3</sup> - أخرجه أبو داود سليمان الأشعث اسحاق بشير شداد عمرو الأزدي السجستاني سنن أبي داود، باب فيمن خيب  
امرأة على زوجها، تحقيق، محمد محيي الدين عبد الحميد، ( بيروت: المكتبة العصرية، 2009)، 2/ 254،  
حديث رقم 2175.

<sup>4</sup> - شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، مصدر سابق، 36 / 24 .

أما المعقول : فإن الله تعالى جعل حرمة الأعراض في الشرع الحنيف من أهم مقاصده ، بل هي من الضروريات الخمس في سائر الشرائع ، فيحرم كل ما هو من شأنه الاعتداء على الأعراض كما سبق.

### حكم مشافهة المرأة الأجنبية:

المشافهة لغة: شافهه: أدنى شفته من شفته فكلمه. وقال الجوهري: المشافهة المُخاطبة من فيك إلى فيه.<sup>1</sup> شافه يشافه، مشافهةً وشفاهًا، فهو مُشافه، والمفعول مُشافه وشافه الرَّجُلُ الرَّجُلَ: خاطبه وتكلم معه وجهًا لوجه.<sup>2</sup> والمعنى اللغوي والشرعي بالنسبة لهذه اللفظة متفقان.

وقد نص العلماء رحمهم الله تعالى على أنه يباح للمرأة الأجنبية أن تشافه الرفقة المأمونة من الرجال الذين يمكن أن ترافقهم إلى بيت الله لأداء فريضة الحج، وأن يشافهوها حسبما تدعو إليه الحاجة، ولها أيضا أن تشافه الرجال وأن يشافهوها في حالات الإفتاء والاستفتاء، والدرس والتدريس والقضاء والشهادة والبيع والشراء ونحو ذلك مما تتأكد حاجتها إليه كالعلاج.

"فقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أن الرسول صلى الله عليه وسلم شافه أكثر من امرأة أجنبية عنه، وأن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فعل ذلك أيضا، وأن عليا كرم الله وجهه تشافه مع المرأة التي أخفت كتاب حاطب بن أبي بلتعة وراوغت في الحوار وتمادت في الإنكار إلى أن اشتد عليها وهددها قائلاً: (لتخرجن الكتاب أو لأجردنك) فلما رأت الجد في قوله أخرجته من عقاصها"<sup>3</sup>. والضابط في إباحة المشافهة هو عدم الفتنة.

---

<sup>1</sup> - ابن منظور ، لسان العرب، مصدر سابق ، 13/507.  
<sup>2</sup> - د. أحمد مختار عبد الحميد عمر ، معجم اللغة العربية المعاصرة. عالم الكتب، الطبعة: الأولى، 1429 هـ - 2008 م ، 2/ 1219.  
<sup>3</sup> - مجموعة من العلماء، الموسوعة الفقهية الكويتية، (وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، 1427)، 311/37.



**الاستمناء وحكمه:** من السليبيات التي تترتب على الزنى الإلكتروني هو الاستمناء، أو ما يسمى (بالعادة السرية) التي يلجأ اليها الرجل أو المرأة للوصول الى الإشباع الجنسي، سواء أثناء إقامة علاقة محرمة مع آخر في مواقع التواصل الاجتماعي، أو من خلال مشاهدة الأفلام الإباحية وخلافه<sup>1</sup>.

### تعريف الاستمناء ووسائله

**أولاً تعريف الاستمناء:** -الاستمناء لغةً: مصدر استمنى يستمني ، استمناء، فهو مستمن، واستمنى

الصبي: أي طلب اللذة الجنسية منفرداً باستئزال المني دون جماع.

-**الاستمناء اصطلاحاً:** من الناحية الشرعية هو إخراج المني بغير جماع، محرماً كان كإخراجه بيده استدعاء للشهوة، أو غير محرم كإخراجه بيد زوجته<sup>2</sup>

-**الاستمناء من الناحية الطبية:** هو التحفيز اليدوي للأعضاء التناسلية الذكرية والأنثوية لبلوغ النشوة الجنسية دون الاتصال الجنسي.<sup>42</sup>

### وسائل الاستمناء:

1- الاستمناء بالنظر .

2- الاستمناء باليد.

3- الاستمناء بالمباشرة فيما دون الفرج كالمس والقُبلة.

4- الاستمناء بالتفكير.<sup>3</sup>

### حكم الاستمناء:

**القول الأول:** اتفق الفقهاء من المالكية والحنفية والحنابلة والشافعية على حرمة

---

<sup>1</sup> - محمد أمين عمر عابدين، رد المحتار على الدر المختار، حاشية ابن عابدين، (دمشق: دار الفكر والتراث، 1992)، 27/2.

<sup>2</sup> - عمر ، معجم اللغة العربية، مصدر سابق، ص 70 .

<sup>3</sup> - عابدين، رد المحتار على الدر المختار، مصدر سابق، 27/ 4 .

الاستمنا، إذا كان استدعاء للشهوة، واستدلوا على ذلك من الكتاب والسنة والمعقول.

**الاستدلال من القرآن:** فمن الكتاب قوله تعالى: " وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ " (المؤمنون: 5-7).

**وجه الدلالة:** أن الآية الكريمة تدل على منع الاستمنا باليد؛ لأن من تلذذ حتى أنزل منيه، فقد ابتغى

وراء ما أحله الله، فهو من العادين، والآية تفيد الاستمتاع بالزوجة والأمة، فأفاد عدم حل الاستمتاع؛ أي قضاء الشهوة بغيرهما.<sup>1</sup>

**الاستدلال من السنة:** من ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم: (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج؛ فإنه أغض للبصر، وأحفظ للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه له وجاء).<sup>2</sup>

**وجه الدلالة من الحديث:** يدل الحديث على أن من استطاع الجماع لقدرته على مؤونة النكاح فليتزوج، ومن لم يستطع لعجزه عن مؤونة النكاح؛ فعليه بالصوم ليقطع شهوته ويقطع شر منيه.<sup>3</sup>

**الاستدلال بالمعقول:** أنه ذريعة إلى ترك النكاح، وانقطاع النسل فاقتضى أن يكون محرماً كاللواط.<sup>4</sup>

**القول الثاني:** اختلف الفقهاء إذا كان الاستمنا للخوف من الوقوع في الزنى على قولين:

1- **بعض الحنفية والشافعية والحنابلة** قالوا: يجوز إذا غلبته الشهوة، وخاف من الوقوع في الزنى وليس له زوجة ولا أمة.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> - محمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، (جدة: مجمع الفقه الإسلامي، 2014)، 319/5.

<sup>2</sup> - البخاري، صحيح البخاري، باب قول النبي: من استطاع منكم الباءة، 3/7، حديث رقم 5065.

<sup>3</sup> - النووي، المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج، 2/1018.

<sup>4</sup> - محمد صالح العثيمين، الشرح الممتع على زاد المستنقع، (جدة: دار ابن الجوزية، 2002)، 320/14.

## وجه الدلالة:

- أ- أنه من قبيل المحذور الذي تبيحه الضرورة .
  - ب- أنه يمنع من الفجور، ويبعث على غض الطرف<sup>2</sup>.
- 2- أما المالكية فقالوا : إن استمناء الشخص بيده حرام، خشى الزنى أم لا .
- وجه الدلالة : استدل أصحاب القول الثاني بعموم الأدلة التي تدل على عدم جواز الاستمناء<sup>3</sup>.
- أضرار الاستمناء: ثبت في علم الطب أنّ الاستمناء يورث عدة أمراض منها :
1. يضعف البصر ويقلل من حدته المعتادة إلى حد بعيد .
  2. ضعف عضو التناسل ، ويحدث فيه ارتخاء جزئياً أو كلياً .
  3. يؤثر ضعفاً على الأعصاب عامة ، نتيجة الإجهاد الذي تتطلبه هذه العملية .
  4. يؤثر اضطراباً في الهضم ، فيضعف ويختل نظامه .
  5. يؤثر على فقرات الظهر، وهي الصلب الذي يخرج منه المنى ، وينشأ تقوس في الظهر .
  6. يورث رعشة في بعض الأعضاء كالرجلين<sup>4</sup>

**حكم كشف العورة لغير حاجة:** كشف العورات التي أمر الله تعالى بحفظها قبيح بالمرء، و"كشَفَ العورة فاحشة من الفواحش، وسترّها من الزينة"<sup>5</sup> وهو أمر "مستقبح في الطبع والعقل جميعاً، وأما كشف غيرها من البدن فليس هو بمستقبح في الطبع ولا في العقل، وربما يبدي المرء لغيره من البدن سوى العورة عند الحاجة،

---

1 - عابدين ، رد المحتار على الدر المختار ، مصدر سابق ، 2/27  
2 - محمد عبد الله علي الخرشني ، شرح الخرشني ، (بيروت: المكتبة العصرية، 2006)، 358/2  
3 - الخرشني، شرح الخرشني، مصدر سابق، 2/ 360.  
4 - عابدين، رد المحتار على الدر المختار، 2/28 .  
5 - ابن رجب الحنبلي، روائع التفسير (الجامع لتفسير الإمام ابن رجب الحنبلي)، دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، 2001، 478 /1.

ويستر عند غير الحاجة، وأما العورة فإنه لا يبيدها إلا في حال الضرورة<sup>1</sup>.

### الأدلة على تحريم كشف العورة لغير حاجة:

أولاً: من الكتاب: قوله تعالى: " يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ " (الأعراف: 31).

قال الشيخ طاهر بن عاشور - رحمه الله- في تفسيره لهذه الآية: " ظَهَرَ مِنَ السِّيَاقِ وَالسَّبَاقِ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ كَشْفَ الْعُورَةِ مِنَ الْفَوَاحِشِ " <sup>2</sup>.

-قوله تعالى: " فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى " (طه: 121).

قال في أضواء البيان: " أَخَذَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: وَجُوبِ سِتْرِ الْعُورَةِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ يَدُلُّ عَلَى فُتْحِ انْكِشَافِ الْعُورَةِ، وَأَنَّهُ يَنْبَغِي بَدْلُ الْجُهْدِ فِي سِتْرِهَا.... وَقَدْ حَكَى صَاحِبُ الْبَيَانِ عَنِ الشَّافِعِيِّ: أَنَّ مَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَسْتُرُ بِهِ عُورَتَهُ إِلَّا وَرَقَ الشَّجَرِ لَزِمَهُ أَنْ يَسْتَقِرَّ بِذَلِكَ. لِأَنَّهُ سِتْرَةٌ ظَاهِرَةٌ، عَلَيْهِ التَّسْتُرُ بِهَا كَمَا فَعَلَ آدَمُ فِي الْجَنَّةِ " <sup>3</sup>.

ثانياً: من السنة المطهرة: ما رواه مالك عن أبي هريرة أنه قال: (نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِ، وَعَنْ بَيْعَتَيْنِ، عَنِ الْمَلَامَسَةِ، وَعَنِ الْمُنَابَذَةِ، وَعَنْ أَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ، لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ، وَعَنْ أَنْ يَشْتَمَلَ الرَّجُلُ بِالتَّوْبِ الْوَاحِدِ عَلَى أَحَدٍ شِقِيهِ).

قال في التمهيد: " هَذَا الْحَدِيثُ أَيْضًا بَيِّنٌ مُسْتَعْنٍ عَنِ التَّفْسِيرِ بَلْ هُوَ مُفَسِّرٌ لِلْبَسَةِ الصَّمَاءِ الْمَنْهِي عَنْهَا وَفِيهِ دَلِيلٌ كَالنَّصِّ عَلَى النَّهْيِ عَنِ كَشْفِ الْعُورَةِ وَهُوَ أَمْرٌ مُجْتَمَعٌ عَلَيْهِ لَا خِلَافَ فِيهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ".

<sup>1</sup> - أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، (دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان، 2005)، 382/4.

<sup>2</sup> - الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، (تونس -الدار التونسية للنشر، 1984) 94/8.

<sup>3</sup> - الشنقيطي، أضواء البيان، 4/115.

قال في عون المعبود: "مِمَّا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْجَوَازِ مَطْلَقًا حَدِيثُ بِنِ عُمَرَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ بِلَفْظِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرِّيَّ فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ (بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ) أَيِ مُخْتَلِطُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ مُجْتَمِعُونَ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ وَلَا يَقُومُونَ مِنْ مَوْضِعِهِمْ فَلَا نَقْدِرُ عَلَى سِتْرِ الْعَوْرَةِ وَعَلَى الْحِجَابِ مِنْهُمْ عَلَى الْوَجْهِ الْأَتَمِّ وَالْكَمَالِ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ لِضَيْقِ الْإِزَارِ أَوْ لِإِنْحِلَالِهِ لِبَعْضِ الضَّرُورَةِ فَكَيْفَ نَصْنَعُ بِسِتْرِ الْعَوْرَةِ وَكَيْفَ نُحَجِّبُ مِنْهُمْ (أَنْ لَا يَرَيْنَهَا أَحَدٌ فَلَا يَرَيْنَهَا)." 1

وقال كذلك: وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ السِّتْرِ لِلْعَوْرَةِ لِقَوْلِهِ فَلَا يَرَيْنَهَا وَلِقَوْلِهِ أَحْفَظْ عَوْرَتَكَ (أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ) بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ أَيِ فَاسْتُرْ طَاعَةً لَهُ وَطَلَبًا لِمَا يُحِبُّهُ مِنْكَ وَيُرْضِيهِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ فَاسْتُرْ مِنْهُ إِذْ لَا يُمَكِّنُ الْاسْتِتَارَ مِنْهُ تَعَالَى قَالَهُ السُّنْدِيُّ. قَالَ الْمُنْذِرِيُّ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ " 1

وقد "انْفَقَ الْفُقَهَاءُ عَلَى أَنَّ سِتْرَ الْعَوْرَةِ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ وَاجِبٌ عَمَّنْ لَا يَحِلُّ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهَا.

**حد العورة:** وَمَا يَجِبُ سِتْرُهُ فِي الْجُمْلَةِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمَرْأَةِ جَمِيعُ جَسَدِهَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ، وَهَذَا بِالنِّسْبَةِ لِلْأَجْنَبِيِّ. أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِمَحَارِمِهَا مِنَ الرِّجَالِ فَعَوْرَتُهَا عِنْدَ الْمَالِكِيِّ وَالْحَنَابِلِ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْأَطْرَافَ (الرَّأْسَ وَالْعُنُقَ). وَضَبَطَ الْحَنَابِلُ ذَلِكَ بِأَنَّهُ مَا يُسْتَرُّ غَالِبًا وَهُوَ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالرَّأْسَ وَالرَّقَبَةَ وَالْيَدَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ وَالسَّاقَيْنِ. وَقَالَ الْحَنْفِيَّةُ: مَا عَدَا الصَّدْرَ أَيْضًا. وَقَالَ الشَّافِعِيَّةُ: مَا بَيْنَ السَّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ، كَمَا أَنَّ عَوْرَةَ الْمَرْأَةِ الَّتِي يَجِبُ سِتْرُهَا بِالنِّسْبَةِ لغيرِهَا مِنَ النِّسَاءِ هِيَ مَا بَيْنَ السَّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ. أَمَّا عَوْرَةُ الرَّجُلِ فَهِيَ مَا بَيْنَ السَّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ 2.

1 - محمد العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب سنن أبي داود وإيضاح  
 غلله ومشكلاته، (بيروت- دار الكتب العلمية، 1415).

2- مجموعة من العلماء، الموسوعة الفقهية الكويتية، 24/174.

ولَا خِلَافَ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ فِي أَنَّ النَّظَرَ إِلَى عَوْرَةِ الْغَيْرِ حَرَامٌ مَا عَدَا نَظَرَ  
الزَّوْجَيْنِ كُلِّ مِنْهُمَا لِلْآخَرِ، فَلَا يَجِلُّ لِمَنْ عَدَا هُوَ لِأَيِّ النَّظَرِ إِلَى عَوْرَةِ الْآخَرِ مَا لَمْ تَكُنْ  
هُنَاكَ ضَرُورَةً تَدْعُو إِلَى ذَلِكَ كَنَظَرِ الطَّبِيبِ الْمُعَالِجِ، وَمَنْ يَلِي خِدْمَةَ مَرِيضٍ أَوْ  
مَرِيضَةٍ فِي وُضُوءٍ أَوْ اسْتِنْجَاءٍ وَغَيْرِهِمَا، وَكَقَابِلَةٍ، فَإِنَّهُ يُبَاحُ لَهُمُ النَّظَرُ إِلَى مَا تَدْعُو  
إِلَيْهِ الْحَاجَةُ مِنَ الْعَوْرَةِ، وَعِنْدَ الْحَاجَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَيْهِ، كَضَرُورَةِ التَّدَاوِي وَالتَّمْرِيضِ  
وَغَيْرِهِمَا، إِذَا الضَّرُورَاتُ تُبِيحُ الْمَحْظُورَاتِ، وَتَنْزِلُ الْحَاجَةُ مَنْزِلَةَ الضَّرُورَةِ. ثُمَّ  
النَّظَرُ مُقَيَّدٌ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ؛ لِأَنَّ مَا أُبِيحَ لِلضَّرُورَةِ يُقَدَّرُ بِقَدْرِهَا. وَفِي النَّظَرِ إِلَى مَوْضِعِ  
الْمَرَضِ إِذَا كَانَ فِي الْفَرْجِ وَإِلَى مَوْضِعِ الْإِحْتِقَانِ، وَجَوَازِ اللَّسِّ خِلَافٌ وَتَفْصِيلٌ<sup>1</sup>.

### خلاصة القول في كشف العورة لغير حاجة:

يحرم كشف العورة من الرجل والمرأة أمام الأجنبي، لغير حاجة؛ كالتداوي  
مثلا، أو إذا احتاج الإنسان لخدمة مريض: أبيه أو أمه، حيث إن ذلك من الحاجات  
التي تنزل منزلة الضروريات، والضرورة - كما يقول علماؤنا- تعطل ما سواها من  
الأحكام، وقد تبين معنى حد العورة، وكلام الفقهاء فيها.

## المطلب الثاني

### عقوبة الزنى الإلكتروني

أجمع الفقهاء على وجوب التعزير في كل معصية لاحد فيها ولا كفارة؛  
كالمباشرة المحرمة فيما دون الفرج والسرقه ما دون النصاب : والكذب على الناس ،

<sup>1</sup> - مجموعة من العلماء، الموسوعة الفقهية الكويتية. 14/19 .

وكشف العورات والاستمراء لغير حاجة<sup>1</sup>، والزنى الإلكتروني يدخل في المعاصي التي لم يشرع لها الحد، فتكون عقوبته التعزير.

أنواع التعزير يختلف التعزير باختلاف الفاعل على أربعة مراتب:

1. **التعزير بالكلام** : ويتدرج ذلك في الناس حسب منازلهم في التعزير بالكلام يكون تعزير من جل قدره بالإعراض عنه ، وتعزير من دونه بالتعنيف له، وتعنيف من دونه بزواج الكلام.<sup>2</sup>

2. **التعزير بالحبس** : وفي الحبس ينزلون فيه على حسب منازلهم بحسب ذنوبهم فمنهم من يحبس يوماً ومنهم يحبس أكثر وكذلك النفي.<sup>3</sup>

3. **التعزير بالنفي** .

4. **التعزير بالضرب**.

**مرتبة الضرب: اختلف فيها الفقهاء على أربعة أقوال :**

**القول الأول** : ذهب جمهور الحنفية والشافعية وأحمد في رواية إلى أن أكثر التعزير تسعة وثلاثون سوطاً؛ أي لا يبلغ به الحد.<sup>4</sup>

**القول الثاني** : ذهب المالكية إلى أنه لا حد لأكثره ولا لأقله، بل هو موكول إلى الإمام.<sup>5</sup>

**القول الثالث** : ذهب الحنابلة في المذهب إلى أن مقداره عشر جلدات<sup>1</sup>؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : ( من بلغ بما ليس بحد حداً، فهو من المعتدين ).<sup>2</sup>

---

1 - علاء الدين الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مصدر سابق، 7/ 63.  
2 - علاء الدين الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مصدر سابق، 7/ 63 .  
3 - علاء الدين الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مصدر سابق، 7/64.  
4 - علاء الدين الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مصدر سابق، ص 65.  
5 - شهاب الدين القرافي، الذخيرة، تحقيق، محمد حجي ، ( بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994)، 118/12.

**وجه الدلالة من الحديث :** ورد لفظ الحد منكرًا، وهو نكرة في سياق الشرط فيفيد العموم، فالمقصود منه أي حد، والأربعون حد كامل للرقيق في القذف والشرب فينصرف إليه ، فإذا أنقصنا سوطاً أصبح الحد الأعلى في التعزير تسعة وثلاثين سوطاً.<sup>3</sup>

**ما ورد من الأثر عن التعزير:** ما روى عن عمر بن عبد العزيز أنه قال : ( لا يبلغ في التعزير أدنى الحدود اربعين سوطاً )<sup>4</sup>.

**أما المعقول :** هي عقوبة على قدر الإجرام والمعصية ، والمعاصي المنصوص على حدودها أعظم من غيرها ، فلا يجوز أن يبلغ في أهون الأمرين عقوبة أعظمها.<sup>5</sup>

**واستدل القائلون بأنه لا حد لأكثره ولا لأقله بالأثر والمعقول :**

**أما الأثر فمنه :** روى عطاء أن علياً جلد النجاشي لما شرب الخمر في رمضان مائة جلدة ، ثمانين للحد ، وعشرين لفطره في رمضان.<sup>6</sup>

**وجه الدلالة :** يدل الأثر على أنه لا حد لأكثر التعزير؛ لأنه ضربه الحد لشربه، وعزره عشرين لفطره، فلم يبلغ به الحد.

**أما المعقول :** فإن الله تعالى جعل الحدود مختلفة بحسب الجنايات ، فزنى المحصن حده الرجم وهو أعظم من السرقة التي حدها القطع ، والحراية أعظم من الكل ، فوجب أن تختلف التعازير وتكون قدر الجنايات في الزجر، فإذا زادت على موجب الحد زاد التعزير .

**واستدل القائلون بأن التعزير مقداره عشر جلدات بالسنة ومنها:**

---

<sup>1</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني ، مصدر سابق، 12/524 .  
<sup>2</sup> - أبو اسحاق، برهان الدين ابراهيم محمد عبد الله محمد مفلح، المبدع، ( بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 111/9.  
<sup>3</sup> - أبو بكر البيهقي، السنن الكبرى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003)، 8/ 327.  
<sup>4</sup> - أبو بكر البيهقي، السنن الكبرى، مصدر سابق، 8/328 .  
<sup>5</sup> - ابن قدامة المقدسي، المغني ، مصدر سابق، 12/ 526 .  
<sup>6</sup> - الصنعاني، المصنف، مصدر سابق، 7/382 .



1. قول النبي صلى الله عليه وسلم: ( لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله )<sup>1</sup>

2. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم: ( لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد من حدود الله )<sup>2</sup>.

3. ما روى جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( لا عقوبة فوق عشر ضربات إلا في حد من حدود الله )<sup>3</sup>.

**وجه الدلالة من الأحاديث : تدل الأحاديث الثلاثة على أن التعزير لا يزيد عن عشر ضربات .**

**الرأي الراجح :** بعد عرض آراء الفقهاء وأدلتهم أرى أن المذهب الراجح هو القائل بأن مقدار التعزير تسعة وثلاثين سوطاً ؛ لأنه لا يزداد على الحدود مع عظم أمرها ، فمن باب أولى التعزير . والله أعلم .

### **المطلب الثالث**

#### **معالجة الشريعة لقضية الزنى في ضوء نصوصها المطهرة وقواعدها**

##### **رعاية المقاصد**

1- رعاية المقاصد في فلسفة التشريع الإسلامي، ومنها حفظ النسل والعرض  
جاء الإسلام لإخراج العباد من الظلمات إلى النور، وهدايتهم إلى طريق  
الرشاد، وتكميل ما حسن من الأخلاق، ونبذ السيء منها. فقد قال – عليه الصلاة  
والسلام: " إنما بعثت متمماً لمكارم الأخلاق".

<sup>1</sup> البخاري، صحيح البخاري، باب كم التعزير والأدب، 174/8، حديث رقم 6850.

<sup>2</sup> البخاري، صحيح البخاري، باب كم التعزير والأدب، 174/8، حديث رقم 6848.

<sup>3</sup> الصنعاني، المصنف، مصدر سابق، 7/382.

"القرآن الكريم والسنة الشريفة أتيا للتعريف بمصالح الدارين جلبا لها،  
والتعريف بمفاسدهما دفعا لها. وهذه المصالح لها ثلاثة أقسام: الضروريات،  
والحاجيات، والتحسينيات. والضروريات خمس: حفظ الدين، وحفظ النفس، وحفظ  
العرض، وحفظ المال، وحفظ العقل.

والحاجيات تدور على التوسعة، والتيسير، ورفع الحرج، والرفق في هذه  
المقاصد.

والتحسينيات ترجع إلى العمل بمكارم الأخلاق وما يحسن في مجاري العادات  
في هذه المقاصد الخمس.

ولكل مما تقدم أمثلة عديدة وردت في الكتاب والسنة.<sup>1</sup>

وقد استقصى العلماء- رحمهم الله تعالى- مقاصد الشريعة بطريق التتبع  
والاستقراء، ووصفها بعض العلماء بأنها هي الفقه، لا معرفة الأحكام الشرعية  
التفصيلية. "وَالْمُرَادُ بِالْفِقْهِ مَعْرِفَةُ مَقَاصِدِ الشَّرِيعَةِ وَحِكْمِهَا، لَا عِلْمَ أَحْكَامِ الْفُرُوعِ  
الْمَعْرُوفِ، فَإِنَّ هَذِهِ تَسْمِيَةٌ مُحَدَّثَةٌ كَمَا بَيَّنَّهُ الْعَزَالِيُّ فِي الْإِحْيَاءِ، وَالْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ،  
وَالشَّاطِبِيُّ وَعَبْرُهُمْ، وَكَانَ رُءُوسُ الْمُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْفِقْهِ  
عَالِبًا".<sup>2</sup>

"إن معرفة مقاصد الشريعة يعد من الأهمية بمكان، بل هو الفقه الحقيقي، وأما  
النظر المجرد في النصوص الشرعية دون إلمام بمقاصدها ففيه قصور يوقع الفقيه في  
حيرة وتناقضات، وربما قاده فهمه الخاطيء إلى انحراف في السلوك أو الاعتقاد"<sup>3</sup>.  
وقد أبان علماء المقاصد عن كيفية حفظ هذه المقاصد ورعايتها في الشريعة المطهرة

<sup>1</sup> - نور بنت حسن قاروت، السنة النبوية المصدر الثاني للتشريع الإسلامي ومكانتها من حيث الاحتجاج والعمل،  
(مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف بالمدينة المنورة، ص 8.

<sup>2</sup> - محمد رشيد رضا، تفسير المنار، (الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990)، 160/5.

<sup>3</sup> - أحمد بن عبد العزيز بن مفرن القصير، الأحاديث المشككة الواردة في تفسير القرآن الكريم (عرض ودراسة)،  
(دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، 1430هـ)، ص 728.

غاية البيان.

**كيفية حفظ الضرورات الخمس:** حفظ الضرورات الخمس هي مقومات بقاء وسعادة الأمم وهي:

1- حفظ الدين: فالدين عماد صلاح أمر الدنيا والآخرة. والدين مبني على أمرين: فعل الأوامر، واجتناب المناهي.

2- حفظ النفوس: وحفظ النفس أمر مقصود لذاته؛ لأن الله خلق الإنسان لعبادته سبحانه، فيجب المحافظة على هذه النفس التي تعبد الله، وتقوم بالخلافة في الأرض.

3- حفظ النسل: وحفظ النسل من أعظم أسباب البقاء، ومن أسباب عمارة الأرض. **وحفظ النسل يتم بأمرين:**

**الأول، وجودي:** وذلك بالترغيب بما يحصل به استمرار النسل وبقاؤه، وهو النكاح الشرعي.

**الثاني، عدمي:** وذلك بتحريم الزنى والمعاقبة عليه، وتحريم مقدماته من النظر والخلوة، وتحريم القذف بالزنى أو فاحشة اللواط، والمعاقبة على ذلك، وتحريم السفور والتبرج، وعدم سفر المرأة بلا محرم، وعدم اختلاطها بالرجال الأجانب، والأمر للرجال والنساء بغض البصر صيانة للعرض<sup>1</sup>.

**معالجة الشريعة لقضية الزنى:** اتخذت الشريعة المطهرة جملة من الإجراءات النظرية والعملية، التي من شأنها أن تعالج هذه القضية الاجتماعية الخطيرة، ويلاحظ كذلك أن الشريعة المطهرة قد تعاملت مع هذه القضية على ثلاثة مستويات: قبل حدوثها، وأثناء حدوثها، وبعد حدوثها وحصول آثارها.

<sup>1</sup> -التويجري، موسوعة الفقه الإسلامي، 5/102 .

1- بيان خطورة ارتكاب الفاحشة وأنه أمر عظيم منكر: تضافرت آيات الكتاب الكريم وأحاديث المصطفى العدنان- عليه الصلاة والسلام- على تحريم الزنى، والتنفير منه، والصد عنه، والدعوة إلى نبذها واعتقاد أنه سبيل من أسوأ سبل قضاء الوطر وتصريف الشهوة. وتحريمه مما هو معلوم بالضرورة من دين الله تعالى، وأجمعت الأمة على ذلك.

قال الله تعالى: " وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا " (الإسراء:32).

قال الإمام القرطبي - رحمه الله- في تفسيره لهذه الآية: " فِيهِ مَسْأَلَةٌ وَاحِدَةٌ: قَالَ الْعُلَمَاءُ: قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ) أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَقُولَ: وَلَا تَزْنُوا، فَإِنَّ مَعْنَاهُ لَا تَدْنُوا مِنَ الزَّانِي. وَالزَّانِيَ يُمَدُّ وَيُقْصَرُ، لُغَتَانِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

كَانَتْ فَرِيضَةٌ مَا تَقُولُ كَمَا      كَانَ الزَّانِيءُ فَرِيضَةً الرَّجْمِ

و (سَبِيلًا) نُصِبَ عَلَى التَّمْيِيزِ، التَّفْذِيرُ: وَسَاءَ سَبِيلُهُ سَبِيلًا. أَي لِأَنَّهُ يُوْدَى إِلَى النَّارِ. وَالزَّانِيَ مِنَ الْكَبَائِرِ، وَلَا خِلَافَ فِيهِ وَفِي قُبْحِهِ لَا سِيَّمَا بِحَلِيلَةِ الْجَارِ. وَيَنْشَأُ عَنْهُ اسْتِخْدَامُ وَلَدِ الْغَيْرِ وَاتِّخَاذُهُ ابْنًا وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْمِيرَاثِ وَفَسَادِ الْأَنْسَابِ بِاخْتِلَاطِ الْمِيَاهِ.

وَفِي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِأَمْرًا مَجْحُجًّا عَلَى بَابِ فُسْطَاطٍ فَقَالَ: " لَعَلَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُلِمَ بِهَا " فَقَالُوا: نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ قَبْرُهُ كَيْفَ يُورَثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ كَيْفَ يَسْتَعْمِدُونَهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ " <sup>1</sup>.

2-تحصين المجتمع ورفع المستوى الأخلاقي والتربوي لديه: يقول سيد قطب- رحمه الله - في مقدمة تفسيره لسورة النور: " (سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَقَرَّضْنَاهَا، وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) .. فيدل هذا البدء الفريد على مدى اهتمام

<sup>1</sup> - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن،(القاهرة- دار المصرية، 1964، 1384هـ)،10/253-254.

القرآن بالعنصر الأخلاقي في الحياة، ومدى عمق هذا العنصر وأصالته في العقيدة الإسلامية، وفي فكرة الإسلام عن الحياة الإنسانية.

والمحور الذي تدور عليه السورة كلها هو محور التربية التي تشتد في وسائلها إلى درجة الحدود. والهدف واحد في الشدة واللين. هو تربية الضمائر، واستجاشة المشاعر ورفع المقاييس الأخلاقية للحياة، حتى تشف وترف، وتتصل بنور الله. وتتداخل الآداب النفسية الفردية، وآداب البيت والأسرة، وآداب الجماعة والقيادة. بوصفها نابعة كلها من معين واحد هو العقيدة في الله، متصلة كلها بنور واحد هو نور الله. وهي في صميمها نور وشفافية، وإشراق وطهارة. تربية عناصرها من مصدر النور الأول في السماوات والأرض. نور الله الذي أشرقت به الظلمات. في السماوات والأرض، والقلوب والضمائر، والنفوس والأرواح".<sup>1</sup>

**وقد حوت سورة النور خمسة محاور رئيسية، تعالج فيما تعالجه قضية الزنى، وأثرها على المجتمع المسلم، وتقدم الحلول، وتقنع العقول، وتشفي العليل.**<sup>2</sup>

**((المحور الأول: "يتضمن الإعلان الحاسم الذي تبدأ به ويليه حد الزنى، وتفضيح هذه الفعلة، وتقطيع ما بين الزناة والجماعة المسلمة، فلا هي منهم ولا هم منها. ثم بيان حد القذف وعله التشديد فيه واستثناء الأزواج من هذا الحد مع التفريق بين الزوجين بالملاعنة. ثم حديث الإفك وقصته.. وينتهي هذا الشوط بتقرير مشاكلة الخبيثين للخبيثات، ومشاكلة الطيبين للطيبات. وبالعلاقة التي تربط بين هؤلاء وهؤلاء".**

**والمحور الثاني: يتناول "وسائل الوقاية من الجريمة، وتجنيب النفوس أسباب الإغراء والغواية. فيبدأ بآداب البيوت والاستئذان على أهلها، والأمر بغض البصر**

<sup>1</sup> - سيد قطب، في ظلال القرآن، (دار الشروق - بيروت- القاهرة، 1412هـ)، 4/2486.

<sup>2</sup> - قطب، في ظلال القرآن، مصدر سابق. 4/2486 .

والنهي عن إبداء الزينة للمحارم. والحض على إنكاح الأيامى. والتحذير من دفع الفتيات إلى البغاء، وكلها أسباب وقائية لضمانة الطهر والتعفف".

**المحور الثالث:** "يتوسط مجموعة الآداب التي تتضمنها السورة، فيربطها بنور الله. ويتحدث عن أظهر البيوت التي يعمرها وهي التي تعمر بيوت الله".

**المحور الرابع:** "تحدث عن مجافاة المنافقين للأدب الواجب مع رسول الله- صلى الله عليه وسلم- في الطاعة والتحاكم". ومن ذلك التحاكم إلى الشريعة المطهرة في تحقيق العفاف، وحفظ المجتمع المسلم من الفساد والتفسخ.

**المحور الخامس:** "ثم يعود الشوط الخامس إلى آداب الاستئذان والضيافة في محيط البيوت بين الأقارب والأصدقاء. وإلى آداب الجماعة المسلمة كلها كأسرة واحدة، مع رئيسها ومربيها- رسول الله صلى الله عليه وسلم".<sup>1</sup>

**3- بيان الطرق المشروعة التي يمكن بها قضاء الوطر وتحقيق العفة:** من محاسن الشريعة المطهرة، أنها لا تغلق بابا محرما، حتى تفتح أبوابا أخرى، لأنها جاءت لرعاية مصالح الناس في دنياهم وأخراهم.

ومن الأدلة على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: " ( يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ).<sup>2</sup>

قال في الفتح: " في الْحَدِيثِ أَيْضًا إِرْشَادُ الْعَاجِزِ عَنِ مُؤَنِ النَّكَاحِ إِلَى الصَّوْمِ لِأَنَّ شَهْوَةَ النَّكَاحِ تَابِعَةٌ لِشَهْوَةِ الْأَكْلِ تَقْوَى بِقُوَّتِهِ وَتَضَعُفُ بِضَعْفِهِ"<sup>3</sup>. "وَفِيهِ الْحَثُّ عَلَى غَضِّ الْبَصْرِ وَتَحْصِينِ الْفَرْجِ بِكُلِّ مُمَكِّنٍ وَعَدَمِ التَّكْلِيفِ بِغَيْرِ الْمُسْتَطَاعِ".<sup>1</sup>

<sup>1</sup> - قطب، في ظلال القرآن، مصدر سابق، 4/2486.

<sup>2</sup> - النووي، شرح صحيح مسلم، 9/172.

<sup>3</sup> - العسقلاني، فتح الباري، 9/ 111.

والمقصود أن الشريعة المطهرة حرمت الزنى، وجعلته من كبائر الذنوب، ثم أمرت بالزواج المشروع، ومن لم يكن قادراً على الزواج، أرشدته إلى الوسائل التي يمكنه من خلالها أن يتقي بها الزنى والوقوع في الفاحشة.

4- **تشريع حد الزنى واشتراط شروط شديدة لإيقاعه:** اشترطت شهادة أربعة من العدول على وقوع هذه الفاحشة المنكرة، وأنهم قد رأوها وهما يرتكبانها، على وجه الحقيقة، التي هي إدخال ذكر الرجل في فرج الأنثى.

قال الإمام القرطبي- رحمه الله- في تفسيره لقول الله تعالى: " وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا " (النساء:15).

"قَوْلُهُ تَعَالَى: (فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ) أَي مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَجَعَلَ اللَّهُ الشَّهَادَةَ عَلَى الزَّانِي خَاصَّةً أَرْبَعَةً تَغْلِيظًا عَلَى الْمُدْعِي وَسِتْرًا عَلَى الْعِبَادِ"<sup>2</sup>.

وليس هذا التشديد في أمر الشهادة على الزنى إلا لتحقيق مقصد أراده الشارع ، وهو الستر على العباد ، وعدم إشاعة الفاحشة ، وتجنيب المجتمعات الاتهام في الأعراض والطعن في الأنساب .

والشارع قد احتاط في تنفيذ هذه العقوبة بقدر ما أخاف الزناة وأرهبهم:

1 - فمن الاحتياط أنه درأ الحدود بالشبهات، فلا يقام حد إلا بعد التيقن من وقوع الجريمة.

2 - وانه لا بد في إثبات هذه الجريمة من أربعة شهود عدل من الرجال، فلا تقبل فيها شهادة النساء، ولا شهادة الفسقة.

<sup>1</sup> - العسقلاني، فتح الباري، 111/ 9 .  
<sup>2</sup> - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 5/83.

3 - وأن يكون الشهود جميعا رأوا عملية الزنى نفسها كالميل في المكحلة، والرشاء في البئر، وهذا مما يصعب ثبوته.

4 - ولو فرض أن ثلاثة منهم شهدوا بهذه الشهادة وشهد الرابع بخلاف شهادتهم، أو رجع أحدهم عن شهادته أقيم عليهم حد القذف.

فهذا الاحتياط الذي وضعه الاسلام في إثبات هذه الجريمة، مما يدفع ثبوتها قطعاً.

فهذه العقوبة هي إلى الارهاب والتخويف أقرب منها إلى التحقيق والتنفيذ.<sup>1</sup>

#### 5- التدرج في أخذ الناس بالعقوبة

راعت الشريعة المطهرة أحوال الناس في الالتزام بأمر الله تعالى ورسوله، ولذلك يرى بعض العلماء أن الشريعة المطهرة قد تدرجت في تحريم هذه الفاحشة على النحو التالي: "كانت عقوبة الزنى في أول الامر الايذاء بالتوبيخ والتعنيف. يقول الله سبحانه: " واللذان يأتيانها منكم فأذوهما.

فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ". ثم تدرج الحكم من ذلك إلى الحبس في البيوت. يقول الله تعالى: " واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم. فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أن يجعل الله لهن سبيلاً ".

ثم استقر الأمر، وجعل الله السبيل، فجعل عقوبة الزاني البكر مائة جلدة ورجم الثيب حتى يموت.

وكان هذا التدرج ليرتقي بالمجتمع، ويأخذ به في رفق وهوادة إلى العفاف والطهر، وحتى لا يشق على الناس هذا الانتقال، فلا يكون عليهم في الدين حرج،

<sup>1</sup> - سيد سابق، فقه السنة، (دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 1977-، 1379هـ)، 404/2.



واستدلوا لهذا بحديث عبادة بن الصامت: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً: البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم ". رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي".<sup>1</sup>

5- **درء الحدود بالشبهات:** يظن بعض الناس أن الشارع الكريم يتشوف إلى العقوبة، ويغلب جانب الشدة في كل شيء، ومن ذلك الحدود. لكن الواقع أن هناك قاعدة معروفة عند العلماء – رحمهم الله- وهي أن الحدود تدرأ بالشبهات. أي: الحدود تندفع بوجود الشبهة التي تسقط الحد.

"فالحذ عقوبة من العقوبات التي توقع ضرراً في جسد الجاني وسمعته، ولا يحل استباحة حرمة أحد، أو إيلامه إلا بالحق، ولا يثبت هذا الحق إلا بالدليل الذي لا يتطرق إليه الشك، فإذا تطرق إليه الشك كان ذلك مانعاً من اليقين الذي تنبني عليه الأحكام. ومن أجل هذا كانت التهم والشكوك لا عبرة لها ولا اعتداد بها، لأنها مظنة الخطأ. عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ادفعوا الحدود ما وجدتم لها مدفعاً ". رواه ابن ماجه.

وعن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " أدرأوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم، فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام لأن يخطئ في العفو خير له من أن يخطئ في العقوبة ".<sup>2</sup>

**هل يجوز للحاكم أو الجهات التشريعية أن تمنع استعمال وسائل التواصل على وجه يضر بالمجتمع؟**

لاشك أن الأصل في استعمال وسائل التواصل الاجتماعي الإباحة، والكرهية أو الحرمة عارضة، بحسب ما يفضي إليه الاستعمال. وهذا البحث يتعلق بتقييد المباح من قبل الحاكم أو السلطة التشريعية. أي: بإباحة استخدام وسائل التواصل الاجتماعي

<sup>1</sup> - سابق، فقه السنة، مصدر سابق، 2/404.

<sup>2</sup> سابق، فقه السنة، مصدر سابق، 2/360.

في الأمور غير المحرمة، والمنع من استعمالها في الأمور المحرمة، كالدخول إلى المواقع الإباحية مثلا، أو المواقع التي تثير الشبهات على الإسلام والمسلمين، أو غير ذلك من المواقع التي يكون محتواها محرما مقطوعا بحرمة. هذا من جهة، ومن جهة أخرى، قد يتصرف المكلف تصرفا يؤدي به إلى الإضرار بغيره مثلا، كالتشهير بالغير، أو أن يأتي بفعل يضر به نفسه، كإدمان الاستمراء، أو أن يؤل فعله إلى أمر محرّم، فهل يمكن أن يضع الحاكم أو السلطة التشريعية قيودا على مثل هذا الفعل الذي هو مباح في أصله؟

### تقييد المباح في اللغة والاصطلاح:

قال في جمهرة اللغة: "والقيد: معروف، قيدت الإنسان وغيره تقييدا. وذكر بعض أهل اللغة أن أصل التقييد حبسك الشيء عن الحركة، فلذلك قالوا: قيدت العلم بالكتاب تقييدا، إذا حفظته وقيدت الكتاب بالشكل. وبينى وبين فلان قيد رمح وقاد رمح وقدى رمح وكذلك يقال في القوس كما يقال في الرمح".<sup>1</sup>

**والمباح في اللغة:** (أَبَاحَهُ) الشَّيْءَ أَحَلَّهُ لَهُ وَ (الْمُبَاحُ) ضِدُّ الْمَحْظُورِ وَ (اسْتَبَاحَهُ) اسْتَأْصَلَهُ وَ (بَاحَ) بِسِرِّهِ أَظْهَرَهُ وَبَابُهُ قَالَ.<sup>2</sup>

**والمباح في اصطلاح الأصوليين:** مَا لَا يُثَابَ عَلَى فِعْلِهِ وَلَا يُعَاقَبُ عَلَى تَرْكِهِ.<sup>3</sup>  
**والمباح نوعان:**

**مباح ثابت بالنص،** كما في قوله تعالى: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا" (البقرة: 275)، فهذا البيع مباح بالنص، ولا يقدر أحد على تقييده، سوى الشارع. وعلى ذلك فلا يجوز تقييده، ولا يجوز الإلزام به، لأن

<sup>1</sup> - أبو بكر محمد بن الحسن الأزدي، جمهرة اللغة، تحقيق، رمزي منير بعلبكي) بيروت- دار العلم للملايين، (1987)، (باب دقي 2/ 678).

<sup>2</sup> - محمد أبو بكر الرازي، مختار الصحاح، مصدر سابق، باب بوح، 41/1.

<sup>3</sup> شمس الدين محمد بن عثمان الشافعي، الأنجم الزاهرات على حل ألفاظ الورقات في أصول الفقه، تحقيق، عبد الكريم بن علي محمد بن النملة، (الرياض- مكتبة الرشد، 1999)، ط3، 90/1.

المباح ما لا يتعلق به أمر ولا نهى لذاته.

مباح ثابت باستصحاب البراءة الأصلية، أو الإباحة العامة المستفادة من النصوص، كما في قوله تعالى:

"هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (البقرة:29)، وهذا النوع هو الذي يجوز تقييده بضوابطه.<sup>1</sup>

تعريف تقييد المباح: إيقاف فعل المباح أو تعطيله، أو الامتناع عنه بقيد شرعي، أو بنظر فقهي، اعتبارا للحال أو الانتقال أو المآل.<sup>2</sup>

### ضوابط تقييد المباح:

1. موافقة الشرع: فالأصل أن كل ما كان منصوصا على إباحته فإنه لا يجوز تقييده، لأن في ذلك مصادمة للشرع، ومنعا لما أحله الشارع، وتشريع فيما لم يأذن به الله تعالى.
2. موافقة مقاصد التشريع: قد سبق الحديث عن المقاصد في هذا البحث، وهي الغايات التي وضعت لأجلها الشريعة المباركة، وهدفها في الأصل حفظ نظام الأمة، واستدامة صلاحها.
3. أن تكون صادرة عن أهل العلم والفقهاء والفهم: أي أن تكون صادرة عن بحث وعلم وفهم ونظر، وليس مجرد قول بالهوى والتشهي، فإن ذلك ليس من الشريعة في شيء.
4. التقييد يكون في أفراد المباح لا في جنسه: مثاله أن يمنع الطبيب على المريض نوعا معينا من أنواع الأطعمة، لا كل الطعام، لأن لك النوع الممنوع، يؤدي بالمريض إلى زيادة مرضه أو تأخر البرء والشفاء.

<sup>1</sup> - أحمد خالد الطحان، نور الصباح في تقييد المباح، بحث منشور على شبكة الألوكة، <file:///C:/Users/kwers/Downloads/noor.pdf>.

<sup>2</sup> - محمود سعد مهدي، قواعد تقييد المباح: بحث محكم، مجلة العدل، العدد 337، ص9.

5. ألا يكون هذا التقييد مؤبداً: لأن ذلك يعود على أصل الإباحة بالإبطال، وهو مناف لمراد الشارع، بل مصادم له.<sup>1</sup>

### أمثلة لتطبيقات معاصرة في قضية تقييد المباح:

- 1- تقييد ولاية الأمر لتقييد حركة بعض الناس في الطرق.
- 2- الحكم على الناس بالبقاء في منازلهم اثناء فترة الجائحة (كورونا)
- 3- منع صيد بعض الحيوانات التي تكون على وشك الانقراض
- 4- وضع شروط لممارسة بعض المهن أو الوظائف<sup>2</sup>

### حكم تقييد الدخول إلى مواقع التواصل الاجتماعي الحديثة

الذي يبدو - والله تعالى أعلم- أنه يجوز للسلطة التشريعية، أو الحاكم، أن يقيد الدخول إلى مواقع التواصل الاجتماعي بوجه لا يضر بالفرد والمجتمع، بحيث يمنع المستخدم من دخول المواقع التي تحتوي على منكرات مقطوع بنكارتها وحرمتها، ولولي الأمر أن يتخذ من الإجراءات والتدابير ما يحقق به المصلحة العامة، ويمنع به الضرر عن الناس والمجتمع.

---

<sup>1</sup> - أحمد خالد الطحان، نور الصباح في تقييد المباح، مصدر سابق.  
<sup>2</sup> - أحمد خالد الطحان، نور الصباح في تقييد المباح، مصدر سابق.

## الخاتمة:

تناول البحث قضية الزنى الإلكتروني كأثر من الآثار السلبية على ظهور وسائل التواصل الاجتماعي الحديث، وتناول دوافعها، ونتائجها الإيجابية السلبية على المجتمع، وذكر حكم بعض المسائل المترتبة عليها، كالاستمنااء وإقامة العلاقات بين رجل وامرأة أجنبيين، وأن ذلك محرم في الشريعة.

كما بين البحث أنه ليست هناك عقوبة منصوصة على هذه الجريمة، لكنها تندرج في إطار التعزيرات، وخلص إلى أنه أمر متروك للقاضي أو الإمام، وأنه يجب ألا يقل عن أسواط عشرة.

واقترح البحث جملة من الخطوات العلاجية كإصلاح المناهج التعليمية في بلاد المسلمين والارتقاء بها، وكان لدينا بعض النتائج التي ظهرت في البحث، ووضعنا بعض التوصيات وكما يأتي:

### أولاً: أهم نتائج البحث:

1. ظهور الكثير من وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة في الآونة الأخيرة بسبب التطور التقني.
2. تنوعت هذه الوسائل بين مسموعة ومرئية ومقروءة.
3. هذه الوسائل سهلت عملية التواصل بين الناس، وجعلت العالم كأنه قرية واحدة كما يقال.
4. كان لهذه الوسائل بعض الآثار الإيجابية، منها: أنها صارت بديلاً لوسائل التواصل التقليدية، توفر حالة من الغنى بالمعلومات، ويمكن استعمالها من كل أحد، وهي وسيلة للهداية وتحقيق الثواب.

5. ظهور الكثير من التحديات الأخلاقية والثقافية في المجتمعات الإنسانية، بسبب استعمال وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة.

6. كانت من آثارها السيئة الإدمان والعزلة وهشاشة العلاقة بين أفراد الأسرة الواحدة، وتغير في العادات والتقاليد، ثم ظهور قضية الزنى التي هي محل البحث.

7. تناول البحث بعض المسائل التي نتجت كآثر من تفاعل مجتمعاتنا مع وسائل التواصل الحديثة، فيما يتعلق بقضية الزنى بنوعيه: الحقيقي والمجازي، ومن ذلك قضية الاستمنااء وحكمه في الشريعة، وقضية إقامة الصداقات بين الجنسين في هذه الوسائل، وأن العلماء قد اتفقوا على حرمة إقامة اي علاقة بين الرجل الأجنبي والمرأة الأجنبية، كما خلص البحث إلى ترجيح القول بحرمة الاستمنااء.

8. تناول البحث الدوافع التي تلجئ الناس إلى استعمال هذه الوسائل، منها: المشاكل الأسرية، الفراغ العاطفي، البطالة، التسويق أو البحث عن الوظائف، توسيع المعارف ومناقشة الآراء.

9. تناول البحث قضية الزنى الإلكتروني عن طريق وسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، وبين أنواع هذه الوسائل وطريقة إقامة العلاقات غير المشروعة، وقسمه إلى أنواع، وخلص إلى حرمة جميع أنواع الزنى الإلكتروني عن طريق الأنترنت.

10. تناول البحث العقوبة الشرعية التي تطال من يمارس هذا النوع من الزنى، وهي التعزير، وخلص إلى أن ذلك متروك إلى اجتهاد القاضي أو الإمام، وأنه ينبغي ألا يقل عن عشرة أسواط.

11. تناول البحث أضرار الزنى الإلكتروني كفساد الزواج، وانعدام غيرة الرجل على أهله، وانشغال الإنسان المدمن على هذه المواقع عن أهله ومصالحهم، وارتفاع نسب الطلاق كما هو الحال في أمريكا.

12. تناول البحث كيفية معالجة الشريعة المطهرة لهذه القضية: منها برعاية المقاصد في أحكامها، وبيان خطورة هذه الجريمة، وأنها حصنت المجتمع عن طريق التربية الأخلاقية، وبيان الطريق المشروعة لقضاء الوطر، وتشريع حد الزنى لمعاقبة الزاني.

13. تناول البحث الحلول المقترحة لمعالجة هذه القضية في مجتمعاتنا المسلمة، واقترح جملة من الحلول.

14. من الحلول المقترحة: إصلاح المناهج التعليمية في بلاد المسلمين والارتقاء بها، وإحياء التصوف المستقيم على الكتاب والسنة، تشجيع الشباب المسلم على الزواج المبكر، توفير فرص العمل الشريف وتشجيع الشباب على إقامة المشاريع التجارية، إصلاح وسائل الإعلام في العالم الإسلامي، إقامة المنتديات الثقافية والتربوية للشباب المسلم، إحداث حركة اجتماعية إصلاحية في المجتمع هدفها إعادة إحياء القيم في واقعنا اليوم.

**ثانياً: الحلول المقترحة:** بالإضافة إلى ما تقدم من فلسفة الشريعة المباركة في علاج هذه القضية، ندرج جملة من الحلول المقترحة لمعالجة قضية الزنى في مجتمعاتنا المسلمة.

1- إصلاح المناهج التعليمية في بلاد المسلمين والارتقاء بها: ذلك أن التعليم هو المدخل الأساسي الذي من خلاله تتم عملية تغيير الأفكار والمبادئ والقيم، فإذا ما طورت المناهج، بما يلائم واقع هذا الزمان، وبما يوافق ثوابتنا الشرعية والقيمية والإنسانية، حصل تغيير إيجابي في التصورات والأفكار، وتغير الإنسان، لأن الإنسان دائماً هو المعضلة وهو الحل.

2- إحياء التصوف المستقيم على الكتاب والسنة: حيث إن التصوف في الإسلام، أو كما سماه النبي عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح: الإحسان، هو الذي يتعامل مع الجانب الروحي لدى الناس، أو جانب الحال. ومثل هذه القضية التي يتناولها البحث، تتعلق بالجانب الأخلاقي، فإذا ما جرى الاستفادة من التصوف المستقيم على الكتاب والسنة في معالجة أمراض النفوس والقلوب، استطعنا بذلك أن نقطع الطريق على كثير من التصورات الخاطئة، والقيم المنحطة، والممارسات السلوكية الشائنة.

3- تشجيع الشباب المسلم على الزواج المبكر: فمن شأن ذلك أن يعالج هذه القضية ويقلل من أثارها السلبية في المجتمع المسلم، لأن الزواج المبكر يعين الشباب المسلم على قضاء الشهوة كما أمر الله تعالى، ويلزمه بتحمل المسؤوليات الأسرية وما يترتب عليها من العمل والسعي والكد في سبيل توفير العيش الكريم له ولأسرته. فيعيه ذلك على استثمار أوقاته في الطاعة، ويبعده عن المعاصي، ويقربه من الله تعالى.

4- توفير فرص العمل الشريف وتشجيع الشباب على إقامة المشاريع التجارية: إن معالجة الانحطاط الأخلاقي، والتفسخ الاجتماعي ليس مسؤولية الفرد فحسب، بل هي مسؤولية مشتركة بين جميع أفراد المجتمع. كل على حسب مكانه ومكانته. فكلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته. فالدولة راعية وعليها كذلك تقع مسؤولية توفير فرص العمل الكريمة للشباب المسلم، وتشجيعهم على إقامة المشاريع التجارية الصغيرة والكبيرة، وحثهم على استثمار الأوقات في طلب المعالي، والابتعاد عن سفاسف الأخلاق.

5- إصلاح وسائل الإعلام في العالم الإسلامي: ذلك أن وسائل الإعلام صارت في كثير من الأحيان، تصنع الأخبار وتختلقها، ومهمتها نقل الأخبار لا صناعتها واختلقها. ويوجد في هذه الوسائل- كما هو واقع الحال- الكثير من التجني على



الحقيقة، والتهجم على ثوابت الأمة، والاستهزاء ببعض قيمها ومبادئها. وبحجة حرية الرأي وغير ذلك من الاصطلاحات الوافدة، حصل تشويه كبير للقيم الإسلامية الأصيلة، وصار الإعلام المنحرف يقوم بدور الموجه لشباب الأمة، فحصل خلل كبير في التوجهات والأفكار والسلوك والمواقف، وانحرفت سفينة القيم عن مسارها الصحيح.

6- إقامة المنتديات الثقافية والتربوية للشباب المسلم، كثير من القضايا الأخلاقية تستند في تصورنا إلى فهم خاطئ، وأفكار ليست مستقيمة، مستوردة من خارج الثقافة الإسلامية. وعلى ذلك فإن إقامة الأنشطة الثقافية والتربوية، من شأنها أن تعزز ثقافة القيم الأصيلة التي أخذناها عن شريعتنا المباركة. وهذه المنتديات توفر محاضن تربوية للشباب المسلم، ويستطيع من خلالها أن يناقش من يشاء، وأن يقول رأيه بكل حرية وصراحة، وأن يستمع كذلك إلى آراء غيره: الموافقين منهم والمخالفين.

7- إحداث حركة اجتماعية إصلاحية في المجتمع هدفها إعادة إحياء القيم في واقعنا اليوم، إن مسؤولية العلماء والمفكرين والدعاة مسؤولية جسيمة، وأمانتهم أمانة عظيمة، والمطلوب منهم اليوم تقديم مشروع إصلاحى مبني على قيمنا الإسلامية الرفيعة، لأنها لا تخالف الثوابت الإنسانية المشتركة، كبناء المجتمعات الإنسانية على أساس من العدل، وتقديس الحياة الإنسانية، وأن الأصل في العلاقة بيننا وبين الناس جميعا هو السلم والسلام، وأنا جميعا لآدم وأدم من تراب، وأنه لا يحق لأمة أن تستعلي على أخرى لمجرد أنها تخالفها في الدين أو الثقافة أو الفكر، وأن للناس دينهم وللمسلمين دينهم.

وأن من حقنا جميعا: مسلمين وغير مسلمين، أن نعيش في أمن وأمان، وأن نمارس عبادتنا على الوجه الذي أمر به ديننا، وأن الحياة الحرة الكريمة ليست حكرًا على أمة من الأمم، فالله تعالى كرم جميع البشر، وجعل التقوى معيارا للتفاوت بينهم، لا غير.

### ثالثاً: أهم توصيات البحث:

1. إقامة مراكز للبحوث الاجتماعية والدراسات المتعلقة بوسائل التواصل الاجتماعي الحديثة، وكل ما يتصل بها.
2. إجراء الأبحاث العلمية المبنية على الأسس المنهجية الصحيحة، والتي تستند إلى الإحصائيات الحقيقية غير المتوهمة، من أجل متابعة هذه الظاهرة ورصدها.
3. التعاون مع المؤسسات العلمية الدولية التي تهتم بدراسة هذه القضية، وذلك لاكتساب الخبرات، وتبادل الأفكار، والتعرف على المجتمعات الإنسانية الأخرى، وكيفية تعاملها مع هذه القضية.
4. التعاون مع المؤسسات الاجتماعية المحلية، من أجل إقامة المنتديات الاجتماعية التثقيفية والتوعوية، وإشراك الشباب المسلم في مناقشة هذه القضايا، ووضع التصورات والحلول المناسبة.
5. التعاون مع الجامعات والمؤسسات المحلية والدولية، وتبادل الخبرات، والبحوث، والحلول.

## المصادر والمراجع:

### القرآن الكريم

1. آبادي، محمد العظيم ، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب سنن أبي داود وإيضاح علله ومشكلاته، (بيروت- دار الكتب العلمية ، 1415 ).
2. ابن الأثير، مجد الدين ، النهاية في غريب الحديث، (بيروت : المكتبة العلمية ، 1979 ).
3. ابن الهمام، محمد بن عبد الواحد ت. 861هـ، فتح القدير، دار الفكر، بدون طبعة وبدون تاريخ.
4. ابن بطلال، علي بن خلف ت. 449هـ ، شرح صحيح البخاري، عدد الأجزاء: 10 (مكتبة الرشد - السعودية، الرياض، 2003) ط 1، تح: ياسر بن إبراهيم
5. ابن حجر العسقلاني، احمد بن علي بن محمد ت. 852هـ ، فتح الباري في شرح صحيح البخاري، عدد المجلدات: 13 (المطبعة السلفية ومكتبتها - القاهرة ط. 1 ) تح. عبد العزيز بن عبد الله بن باز وآخرون.
6. ابن حنبل، أحمد بن محمد الشيباني ت. 241هـ ، مسند الإمام أحمد بن حنبل ، تح: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ( القاهرة: مؤسسة الرسالة ، 2001)، ط1.
7. ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد ت. 795هـ، روائع التفسير -الجامع لتفسير الإمام ابن رجب الحنبلي-، عدد الأجزاء: 2 (دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، ط 1، 2001 م)
8. ابن رشد، محمد بن أحمد ت: 520هـ ، البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة، (بيروت : دار الغرب، 1988).
9. ابن رشد، محمد بن احمد ت: 520هـ ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2002)، ط1.
10. ابن رشد، محمد بن أحمد ت: 520هـ، المقدمات والممهدات (بيروت : دار الكتب العلمية ، 2019).
11. ابن قدامة المقدسي، عبد الرحمن بن محمد بن أحمد ت. 682 هـ ، الشرح الكبير على متن المقنع ، (القاهرة: هجر للطباعة والنشر والإعلان ، 1995).
12. ابن كثير، إسماعيل بن عمر ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2010)، ط2، تح: سامي بن محمد السلامة.
13. ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني ، سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي ، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009) .
14. ابن منظور، محمد بن مكرم الأنصاري، لسان العرب، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1993) ط 3.
15. ابو اسحاق، ابراهيم محمد عبد الله، المبدع، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997).
16. أبو البقاء ، أيوب بن موسى ت: 1094هـ، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية- المحقق: عدنان درويش - محمد المصري-الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت.

17. أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق ت.275 هـ ، سنن أبي داود ، تح: محمد محيي الدين عبد الحميد ، ( بيروت: المكتبة العصرية، 2009).
18. أبو زيد، طاهر حسن ، دور المواقع الاجتماعية التفاعلية في توجيه الرأي الفلسطيني وأثرها على المشاركة السياسية، رسالة ماجستير ( غزة، 2012).
19. أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله ، معجم الفروق اللغوية - تح: بيت الله بيئات، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، 1005 ( ط1).
20. الأزدي، محمد بن الحسن ، جمهرة اللغة، تح: رمزي منير بعلبكي (بيروت- دار العلم للملايين، 1987).
21. الأزهرى، صالح بن عبد السميع ، الثمر الداني شرح رسالة ابن زيد القيرواني، ( بيروت : المكتبة الثقافية، 2009).
22. اسبانيولي، هالة ، مهارات الاتصال،(الناصرة: الوراق للطباعة،2002).
23. الألباني، محمد ناصر الدين ، الجامع الصغير، ( الإسكندرية: مركز نور الإسلام لأبحاث القرآن والسنة ، 2015 ).
24. الأمدي، علي بن أبي علي بن محمد ، الإحكام في أصول الأحكام، (المكتب الإسلامي، بيروت- دمشق- لبنان، 1402هـ).
25. البابرّي، محمد بن محمد بن محمود ، العناية شرح الهداية،(بيروت: دار الفكر ،2010)،ط1.
26. البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله ، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، (بيروت – دار طوق النجاة، ط1، 1422هـ).
27. بركات، نجلاء إبراهيم ، الانحرافات الجنسية عبر الأنترنت، (جامعة الأزهر الشريف، 2016).
28. البسيوني، محمد علي ، دولة الفيس بوك، القاهرة، دار الشروق، 2009.
29. البطليموسي، عبد الله بن محمد ت. 521هـ، المثلث- تح. د. صلاح مهدي الفرطوسي-( دار الرشيد للنشر-1981)
30. البعلّي، محمد بن أبي الفتح ، المطلع على ألفاظ المقنع، القاهرة، مكتبة السوادي للتوزيع ، 2003)،ط1.
31. بن علي، زين الدين محمد ، فيض القدير، ( مصر: المكتبة التجارية الكبرى، 1964).
32. بن قدامة المقدسي ، موفق الدين عبد الله بن أحمد (المتوفى: 620هـ)، المغني ( مكتبة القاهرة، 1968م).
33. بن مفلح الحنبلي، محمد ، الآداب الشرعية والمنح المرعية، (عالم الكتب).
34. بهنسي، أحمد فتحي ، الموسوعة في الفقه الإسلامي ( بيروت : دار النهضة العربية للطباعة والنشر ، 1991).
35. البهوتي، منصور بن يونس بن أدريس ، كشاف القناع عن متن الإقناع، (بيروت : دار الكتب العلمية، 1983).
36. بوهلال، أحلام ، تأثير شبكات الأنترنت على العلاقات الاسرية الجزائرية، (جامعة العربي التبسي- كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، الجزائر، 2016).

37. البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي ، السنن الكبرى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003).
38. توفيق، سميحة كرم ، مدخل الى العلاقات الأسرية، (السعودية: مكتبة الانجلو المصرية، 2004).
39. التويجري، محمد بن إبراهيم بن عبد الله، موسوعة الفقه الإسلامي. الناشر: بيت الأفكار الدولية الطبعة: الأولى، 1430 هـ - 2009 م عدد الأجزاء: 5
40. جاسر عودة، اثر وسائل التواصل الاجتماعي في تفكك الأسرة والمجتمع ، الزنى الإلكتروني، مقاصد الشريعة كفسلفة التشريع الإسلامي، (مجلة البيان، العدد 341، 2015)
41. الجبريري، محمد فتحي ، الزنى الإلكتروني، دراسة منشورة على شبكة الالوكة الإسلامية ، 2010
42. الجوهري، إسماعيل بن حماد ، تاج اللغة وصحاح العربية، (القاهرة: دار العلم للملايين، 2008).
43. الجويني، عبد الملك بن عبد الله ، نهاية المطلب في دراية المذهب، (بيروت: دار المنهاج، ط17).
44. حسن الشاذلي ، الجنائيات في الفقه الإسلامي، دراسة مقارنة ، ( القاهرة: دار الكتاب العربي ، 2005).
45. حسن، فاروق سيد ، التحدث على الإنترنت ، (مصر: هلا للنشر والتوزيع ، 2011).
46. الحفناوي، منصور بن محمد منصور ، الشبهات وأثرها في العقوبة الجنائية في الفقه الإسلامي مقارنا بالقانون، (العراق: مطبعة الأمانة ، 1986)، ط1.
47. حمودة سليمة، الإدمان على الانترنت :اضطراب العصر، (جامعة قاصدي مرباح ورقلة، الجزائر، 2016).
48. حمودة، أحمد يونس محمد ، دور شبكات التواصل الاجتماعي في تنمية مشاركة الشباب الفلسطيني في القضايا المجتمعية ، رسالة ماجستير، (القاهرة، 2013).
49. الحنبلي، عبد الحي بن أحمد ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، (لبنان : دار ابن كثير، 1986) ، ط1.
50. الحنبلي، محمد بن أبي يعلى ، طبقات الحنابلة ، (بغداد: مطبعة السنة المحمدية، 1999).
51. الحنفي بدر العيني، البناءية شرح الهداية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، ط1.
52. الحوت، كمال يوسف ، الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، (بيروت: دار التاج، 1989)، ط5.
53. الحويان، حويان عبد الله ، مواقع التواصل الاجتماعي الإلكترونية وتأثيرها على العلاقات الاجتماعية، (مجلة الدستور، 2011).
54. الخراساني، أحمد بن شعيب بن علي ، المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي، تح: عبد الفتاح أبو غدة، (حلب-مكتب المطبوعات الإسلامية، ط2، الثانية، 1986/1406).
55. الخرشني، محمد عبد الله علي ، شرح الخرشني، (بيروت: المكتبة العصرية، 2006).
56. خضر، عبد الفتاح ، الجريمة أحكامها العامة في الاتجاهات المعاصرة والفقه الإسلامي، (2007).
57. الخن، مصطفى وآخرون ، الفقه المنهجي على مذهب الإمام الشافعي ، (دمشق : دار القلم ، 1973).
58. دائرة الشؤون الإسلامية، مواقع التواصل الاجتماعي الضوابط والآداب، (دبي ، 2014) ، ط1.
59. الدناني، عبد الملك ردمان ، الوظيفة الإعلامية لشبكة الإنترنت، رسالة ماجستير، جامعة بغداد، (2001).
60. الدويش، أحمد عبد الرزاق ، اللجنة الدائمة العلمية والإفتاء، (الرياض: دار المؤيد، 1998).

61. الرازي، محمد أبو بكر عبد القادر ، مختار الصحاح ، ( القاهرة : دار الحديث ، 2000 ) ، ط1.
62. الراغب الأصفهاني ، تفسير الراغب الأصفهاني، (دار الوطن – الرياض، 2003).
63. رضا، محمد رشيد ، تفسير المنار، (الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990).
64. رضا، مصطفى وآخرون، الإنترنت طريق المعلومات السريع، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1999).
65. زكي الدين شعبان ، أصول الفقه الإسلامي، ( بنغازي: منشورات جامعة قاريونس ، 1989 )
66. الزمخشري، محمود بن عمر بن احمد ، أساس البلاغة، تح: محمد باسل (بيروت: دار الكتب العلمية ، 1998)، ط1.
67. الزنى الإلكتروني، التعريف والاسباب والأخطار والحكم والعلاج، جريدة الأنباء ،  
<https://www.alanba.com.kw/ar/world-news-2016>
68. زيد، سليمان، الصحافة الإلكترونية، ( الامارات: دار اسامة للنشر والتوزيع ، 2009).
69. زيدان، عبد الكريم - الوجيز في أصول الفقه- مؤسسة قرطبة، 1976م
70. السرخسي، المبسوط، ( بيروت: دار المعرفة، 1993).
71. السعدي، عبد الملك بن عبد الرحمن ، العلاقات الجنسية غير الشرعية وعقوبتها في الشريعة والقانون ، ( العراق : دار الأنبار، 2005).
72. سيد سابق، فقه السنة، (دار الكتاب العربي، بيروت – لبنان، 1977،-1379هـ)
73. سيد قطب ، في ظلال القرآن، (دار الشروق - بيروت- القاهرة، 1412هـ).
74. الشريف، محمد بن شاكر ، المحادثات بين الرجال و النساء  
<http://www.saaaid.net/Doat/alsharef/06.htm>
75. شمس الدين محمد بن عثمان الشافعي، الأنجم الزاهرات على حل ألفاظ الورقات في أصول الفقه، تح: عبد الكريم بن علي محمد بن النملة، (الرياض- مكتبة الرشد، 1999)، ط3.
76. شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (المتوفى: 977هـ)، معني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1415هـ ، 1994.
77. الشنقيطي، محمد الأمين ، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، ( جدة: مجمع الفقه الإسلامي، 2014).
78. شهاب الدين الرملي ، نهاية المحتاج شرح المنهاج ، ( بيروت: دار الفكر، 1984 ) .
79. الشهري، حنان شعشوع ، أثر استخدام شبكات التواصل الإلكتروني على العلاقات الاجتماعية: الفيسبوك وتوتير نموذجاً، (جامعة الملك عبد العزيز ، 2013).
80. شوشة، نجاح ، أثر وسائل التواصل الاجتماعي في تفكك الأسرة والمجتمع ، (مجلة البيان، 2020)، عدد 341
81. الشوكاتي، محمد بن علي ، نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار،(القاهرة: دار الحديث، 2010) .
82. الشيباني، علي بن محمد ، أسد الغابة في معرفة الصحابة ، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2014).
83. صادق، عباس مصطفى ، الإعلام الجديد المفاهيم والوسائل والتطبيقات،(عمان: دار الشروق للنشر والتوزيع ، 2008).

84. الصاعدي، سلطان مسفر مبارك ، الشبكات الاجتماعية خطر ام فرصة، (2012)، شبكة الالوكة، <http://www.alukah.net>
85. الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام ، المصنف ( بيروت: دار التأصيل، 2015).
86. طاشكندي، خالد عباس ، الواتس آب واثر التواصل الافتراضي على المجتمع، صحيفة عكاظ، عدد 44086،(2013).
87. الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، (تونس -الدار التونسية للنشر، 1984).
88. الطحان، أحمد خالد ، نور الصباح في تقييد المباح، بحث منشور على شبكة الألوكة، <file:///C:/Users/kwers/Downloads/noor.pdf>
89. الطرابلسي، ابو عبد الله محمد ، مواهب الجليل في شرح مختصر خليل ، (القاهرة، دار الفكر ، 1992 . )
90. عابدين، محمد أمين عمر ، رد المحتار على الدر المختار، حاشية ابن عابدين، (دمشق: دار الفكر والتراث، 1992).
91. العباد، محمد عبد المحسن ، شرح سنن أبي داود ، ( الرياض: الشبكة الإسلامية، 2011).
92. عباس، مصطفى صادق ، الإعلام الجديد، المفاهيم والوسائل والتطبيقات، ( عمان : دار الشروق للنشر والتوزيع، 2008) ، ط 1 .
93. عبد السلام، شاهين محمد ، حاشية الشيخ ابراهيم البيجوري، ( بيروت: دار الكتب العلمية ، 1971).
94. عبد الله، محمد بن أحمد بن محمد، التسهيل لعلوم التنزيل،(بيروت- شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم 1416 هـ).
95. عبدالرزاق، محمد الدليمي ، الصحافة الإلكترونية والتكنولوجيا الرقمية، (عمان: دار الثقافة للنشر والتوزيع، 2011).
96. عزام، عبدالعزيز محمد ، القواعد الفقهية، (دار الحديث، القاهرة، 2005).
97. علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ) ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ( بيروت: دار الكتاب العربي، 1983)، ط2.
98. علوي، هدى علي ، دور الإعلام العربي في تعزيز ونشر الاتجاهات المعاصرة للأسرة، ( الدوحة : مؤتمر الأسرة والاعلام العربي،2010).
99. عمر، أحمد مختار عبد الحميد ، معجم اللغة العربية المعاصرة. عالم الكتب، الطبعة: الأولى، 1429 هـ - 2008 م.
100. عودة، عبد القادر -التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي-الناشر: دار الكاتب العربي، بيروت.
101. الفيروز آبادي، محمد يعقوب ، القاموس المحيط(بيروت : الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 1998) ، ط 6.
102. الفيومي، أحمد محمد علي ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، (القاهرة: دار الحديث، 2000)، ط1.

103. قاروت، نور بنت حسن ، السنة النبوية المصدر الثاني للتشريع الإسلامي ومكانتها من حيث الاحتجاج والعمل، (مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف بالمدينة المنورة.
104. القرافي، شهاب الدين ، النخيرة، تح: محمد حجي ، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994).
105. القرطبي ، محمد بن أحمد بن أبي بكر المتوفى: 671هـ ، الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) (القاهرة- دار المصرية، 1964، 1384هـ)
106. القزويني، أحمد فارس زكرياء ، معجم مقاييس اللغة، ( القاهرة: دار الفكر ، 1979).
107. القصير، أحمد بن عبد العزيز بن مُقرن ، الأحاديثُ المُشكَّلةُ الواردةُ في تفسير القرآنِ الكريم (عَرَضٌ ودراسةٌ)، (دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، 1430هـ).
108. قطوش، سامية ، دراسة سوسيولوجية لتأثير استخدام الانترنت في نمط الاتصال الاسري، (الجزائر: مؤسسة كنوز الحكمة للنشر والتوزيع ، 2013).
109. الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود المتوفى: 333هـ ، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، (دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان، 2005).
110. الماوردي، علي بن محمد ، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1999).
111. مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، (القاهرة: مكتبة الشروق: 1997).
112. مجموعة من العلماء، الموسوعة الفقهية الكويتية، (وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، 1427).
113. محمد الفقيه، تأثير استخدام مواقع التواصل الاجتماعي على القيم الاجتماعية والأسرية للشباب العربي، (اليمن، كلية الإعلام- جامعة صنعاء).
114. محمد صالح العثيمين ، الشرح الممتع على زاد المستنقع، (جدة: دار ابن الجوزية، 2002).
115. محمد عاشور ، تفسير العدل والاعتدال للأديب محمد عاشور، (تونس: قلبية ولاية نابل، 2016).
116. محمد مال الدين بن محمد سعيد ، محاسن التأويل، (بيروت : دار الكتب العلمية، 2008 .
117. محمود، إسماعيل، مبادئ علم الاتصال ونظريات التأثير، (مصر : الدار العالمية للنشر، 2003).
118. مرسي، صفاء اسماعيل ، الاختلالات الزوجية الأسباب والعواقب الوقاية والعلاج، ( القاهرة: دار اترك للطباعة، 2008).
119. المرغيناني، علي بن أبي بكر ، الهداية في شرح بداية المبتدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2010).
120. مركز معلومات الجوار الأوروبي، استخدام وسائل التواصل الاجتماعي دليل للمشاريع الممولة من الاتحاد الأوروبي، (2014)، ط2014.
121. مسعودان، احمد وارم العيد ، استخدام وسائل الاتصال والاعلام الجديدة وعلاقته بالجزلة الاجتماعية، (مصر: مجلة التربية، 2012) .
122. مسلم النيسابوري ، مسلم بن الحجاج أبو الحسن ، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، بيروت: دار إحياء التراث العربي.



123. مشرف، صالح بن غانم ، الخلوّة المحرّمة وعقوبتها في الفقه الإسلامي، (الرياض: مراكز هيئة الامر بالمعروف، 2005)
124. مشري مرسي، شبكات التواصل الاجتماعي الرقمية: نظرة في الوظائف، (لبنان، مجلة المستقبل العربي، 2012)، العدد 395.
125. مهدي، محمود سعد ، قواعد تقييد المباح: بحث محكم، مجلة العدل، العدد 337.
126. موسى، عبد الفتاح تركي ، البناء الاجتماعي للأسرة، القاهرة: المكتب العلمي.
127. موسى، عصام سليمان ، المدخل في الاتصال الجماهيري، (الخليل: منشورات الوطن، الخليل، 1994).
128. ناصف، نعيمة عبد الفتاح ، شباب الإنترنت مخاطر ومحاذير، (2007)، www.alukah net .
129. النيهان، محمد فاروق ، مباحث في التشريع الجنائي الإسلامي.
130. نصر، مهاب ، الفيسبوك صورة المثقف وسيرته العصرية، وجوه المثقف على الفيسبوك هل تعيد إنتاج صورته، جريدة القبس الكويتية اليومية، العدد 3446، (2010).
131. النووي، يحيى بن شرف ، المجموع شرح المهذب، تحقيق ، محمد نجيب المطيعي (جدة : مكتبة الإرشاد، 2010).
132. النووي، يحيى بن شرف ، شرح صحيح مسلم بن الحجاج.
133. هلال، عمر عبد العزيز ، وسائل التواصل الاجتماعي وأحكامها في الفقه الإسلامي، (بيروت: جدار الكتب العلمية، 1971).
134. الهيثمي، علي بن أبي بكر بن سليمان ، المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي، تح: سيد كسروي حسن، (دار المأمون للتراث – دمشق).
135. الواحدي، علي بن محمد ، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1995).
136. وافي، علي عبد الواحد ، حماية الاسلام للأنفس والأعراض، (القاهرة : الشعب، 2002).
137. يوسف، يعقوب وآخرون ، التجارة الإلكترونية مبادئها ومقوماتها، (بيروت: الدار العربية للعلوم) .

## الفهارس

### فهرس الأعلام

الصفحة	العلم	
27	عبد الله بن مسعود	
29	أبو هريرة عبدالرحمن بن صخر	
31	عقبة بن عامر	
32	عائشة بنت أبي بكر	
43	عبادة بن الصامت	
45	عمر بن الخطاب	
45	علي بن أبي طالب	
68	خَيْرَة بنت أبي حدرد أم الدرداء	
75	عمر بن عبد العزيز	
76	جابر بن عبدالله	0
83	عبد الله بن عباس	1
83	مجاهد بن جبر	2
88	عنتر بن شداد	3
88	دريد بن الصمة الجشمي	4
88	وعمر بن معدي كرب الزبيدي	5

### فهرس الأماكن والبلدان

الصفحة	المكان	
20	الجزائر	
20	القاهرة	
20	الرياض	

### فهرس الكلمات الغريبة

الصفحة	الكلمة الغريبة	
18	اللمم	
23	فريا	

## السيرة الذاتية

نواره عمران ريش مفتاح، ولدت في دولة ليبيا سنة ميلادية 1986، درست في مدارسها و تحصلت على التعليم الأساسي في مدينة طرابلس عام 2004. ثم أكملت الدراسة بقسم الفلسفة بكلية الآداب في جامعة طرابلس و أكملت الدراسة الجامعية سنة 2009 ميلادية. عملت في وزارة التعليم معلمة مدة سبع سنوات. الدورات التدريبية: شاركت في دورتين تدريبيتين في علم المنطق الصوري.

## ÖZGEÇMİŞ

Nawara OMRAN REESH MOFTAH 1986 yılında Libya'da doğdum  
Ve okullarında okudum, temel eğitimimi 2004 yılında Trablus'ta bitirdim  
. 2009 DA edebiyat fakültesi felsefe bölümünden mezun oldum .yedi yıl  
milli eğitim bakanlığına tabi olan okullarda öğretmenlik yaptım  
Biçimsel mantık bilimi 2 eğitim kursuna katıldım:Eğitim kursları