



المنهج الإسلامي بمداراة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة
(كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا) نموذجاً

2021

درجة الماجستير

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

Beyar Yusuf HASAN

Dr. Öğrtim Uyesi: Muhammet Nadir ALİ

المنهج الإسلامي بمداراة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة
(كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا) نموذجاً

جامعة كاربوك
معهد الدراسات العليا
أطروحة لنيل درجة الماجستير
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

كاربوك
2021/5

المحتويات

1	المحتويات
2	صفحة الحكم على الرسالة
4	تعهد
5	Söz
6	كلمة الشكر
7	إهداء
8	ملخص
9	Özet
10	Abstract
11	معلومات سجل الأرشيف
12	Kayıtlı bilgilerin arşivi
13	Archive record information
14	الاختصارات
15	المقدمة
17	تمهيد
23	الفصل الأول
23	حياة ابن أبي الدنيا الشخصية والعلمية
23	المبحث الأول
23	حياته الشخصية
25	المبحث الثاني
25	حياته العلمية، وثناء العلماء عليه
33	المبحث الثالث
33	عصره وبيئته السياسية، والعلمية والثقافية و التركوية
37	المبحث الخامس
38	كتابه(مدارة الناس)

40	المبحث الأول
41	أ- تعريف المداراة و المداهنة لغة واصطلاحا
43	المبحث الثاني
44	الفرق بين المداراة والمداهنة
46	المبحث الثالث
46	الموازنة بين التقية والمداراة
48	المبحث الرابع
48	الألفاظ المتقاربة والمضادة للمداراة
54	المبحث الخامس
54	مداراة المسلمين وغير المسلمين في ضوء الكتاب والسنة
61	المبحث السادس
61	أقوال العلماء في المداراة
62	المطلب الثالث: أقوال أئمة الحديث في المداراة:
62	المطلب الرابع: أقوال أئمة الفقه في المداراة:
64	الفصل الثالث:
64	دراسة وتحليل وتخريج الأحاديث الواردة في المداراة من خلال كتاب (مداراة الناس لابن أبي الدنيا)
146	الخاتمة
149	المصادر والمراجع
158	السيرة الذاتية

أُصادق على أن هذه الأطروحة التي أُعدت من قبل الطالب (بيار يوسف حسن)، بعنوان " المنهج الإسلامي بمداراة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة(كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا) نموذجاً" في برنامج العلوم الإسلامية الأساسية هي مناسبة كرسالة ماجستير .

Dr. Öğr. Üyesi. Mohammd AL-ALI

.....

مشرف الرسالة

العلوم الإسلامية الأساسية

قبول

تم الحكم على رسالة الماجستير هذه بالقبول من قبل لجنة المناقشة بالأجماع بتاريخ 2021/05/28.

اللجنة

التوقيع

رئيس اللجنة	Dr. Öğr. Üyesi. Mohammd AL-ALI (KBÜ)
عضواً	Dr. Öğr. Üyesi Mohamed Amine HOCINI (KBÜ)
عضواً	Doç. Dr. Muhammed Ayman ALJAMMAL (FSMVÜ)

تم منح الطالب بهذه الأطروحة درجة الماجستير في قسم العلوم الإسلامية الأساسية من قبل لجنة إدارة معهد الدراسات العليا في جامعة كربوك.

Prof .Dr. Hasan SOLMAZ

مدير معهد الدراسات العليا

Bayar Yousif HASAN tarafından hazırlanan “İnsanlara davanmakta islami yöntem Hz.Peygamber şerif hadislerin tesirinde (Müdaatü'n-nas kitabını okuması)” başlıklı bu tezin Temel İslam Bilimleri olarak uygun olduğunu onaylarım.

Dr. Mohammd NADER AL-ALI

Tez Danışmanı, Temel İslam Bilimleri

Bu çalışma, jürimiz tarafından Oy Birliği Seçiniz ile Temel İslam Bilimleri Anabilim alanında Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir 25.06.2021.

Ünvanı, Adı SOYADI (Kurumu)

İmzası

Başkan : Dr. Öğr. Üyesi. Mohammd NADER AL-ALI (KBÜ)

Üye Dr. Öğr. Üyesi. Mohamed Amine HOCINI (KBÜ)

Üye : Doç. Dr. Muhammed Ayman ALJAMMAL (FSMVÜ)

KBÜ Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Yönetim Kurulu, bu tez ile, Yüksek Lisans derecesini onamıştır.

Prof. Dr. Hasan SOLMAZ

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürü

تعهد

أتعهد لكم بأن هذا البحث الذي قمت بتقديمه كأطروحة (رسالة) ماجستير، وقد كتبته دون الرجوع إلى المساعدة ودون اتباع طريقة تخالف العادات و الأخلاق العلمية، وأن المؤلفات التي استفدت منها كما هي مبينة في المصادر، و قد استفدت من هذه المؤلفات منها عن طريق الاقتباس.

وفي حال العثور على موقف مخالف تجاه هذا البيان الذي قدمته، والمتعلق بأطروحتي، فإنني سأتحمل كافة النتائج الأخلاقية والحقوقية التي ستترتب على ذلك

İsim: Beyar Yusuf HASAN

İmza:

Söz

Yüksek lisans tezi olarak sizlere sunduğum bu araştırma, başkalarının yardımına başvurmadan, bilimsel gelenek ve ilmi ahlaka aykırı bir yöntem kullanmadan yazdım ve içinde kullandığım yazılar kaynakta var ve ben bu çalışmalarını istinat ederek kullandım.

Gönderdiğim bu tezde farklı bir yöntem olsa, tüm ahlaki ve hukuki sonuçları ben katlanacağım.

İsim: Beyar Yusuf HASAN

İmza:

كلمة الشكر

الشكر أولاً و آخراً لله تبارك وتعالى، فهو واهب الوجود، ومجزل العطايا والوجود، أشكره - سبحانه وتعالى -
على نعمة الإيمان به.

ثم إلى والدي - رحمه الله - الذي حبب إلي طلب العلوم الشرعية، و أمي التي شجعتني على إتمام الدراسات
العليا.

و أخص بالشكر أستاذي الفاضل الدكتور محمد نادر العلي، لحسن إرشاده وتقويمه لكل سوانح فكري
وتعبيري.

إهداء

إلى الإمام الحق والعدل، نور الله الساطع الذي أخرجنا من الظلمات إلى النور سيدنا وحبينا

ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم.

وإلى كل من يداري مع الناس، ويتعامل معهم حسب المنهج النبوي.

ملخص

إن أول كتاب ألف في العلاقات الاجتماعية كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا، فيعتبر كنزا من تراثنا الإسلامي، وهذا يدل على إلمام ابن أبي الدنيا بمعاشرة الناس، ومخالطتهم، بنى الإسلام قواعد مهمة لكيفية مداراة الناس ومعاشرتهم ضمن المنهج النبوي من خلال أحاديثه الشريفة، وضمن تعامل الصحابة- رضي الله عنهم- مع الناس من أقوالهم، وبين منهج التابعين ومن بعدهم في فهم المداراة من خلال أقوالهم وتصرفاتهم؛ وكل ذلك يدل على اهتمام الشريعة الإسلامية بمداراة الناس.

كان الإمام ابن أبي الدنيا قد تفنن في التصنيف، واشتهر بكثرة المصنفات في فنون شتى؛ كالحديث واللغة، والأدب، والتاريخ، والسير، كما أكثر من التأليف في فن التعامل مع الناس، والزهد والرفائق؛ الذي أعطاه جل اهتمامه، وأفنى فيه تمام عمره؛ حتى أصبح من أئمة هذا الفن، وأصبحت مصنفاته مرجعا لكثير ممن صنف في هذا الفن بعده.

المداراة هي المعاشة بالحسنى والمعاملة بالمعروف لمن يخشى نفرتهم، وإن من أبرز سمات ظاهرة المداراة، هي: التعايش، والتكاتف، والتعاون على الخير، ونبذ الأنانية، وحسن الصحبة مع الناس، و المعاملة الحسنة، والأخلاق الفاضلة، واجتهاد في الدنيا لصالح الدنيا والآخرة، وهجر كلام الفحش والسوء والغلظ، والمعاشة، والسلم، وتقوية الألفة والمحبة وتجديدهما دوما.

بينت من خلال مجموعة من الأحاديث النبوية الشريفة أن الإنسان لا يعيش بوحده، بل ينبغي أن يخاطب الناس، ويصبر على أذاهم، وأن يداريهم لأن مداراتهم دليل على كمال العقل، وحسن السبك، وحسن الخلق؛ وبينت أيضا أن المداراة لا تنحصر فقط في مخالطة الناس، ولكن ينبغي مع ذلك مداراتهم بالألفة، والمحبة، والتعاون على البر، واتقاء شرهم، وعدم أذاهم بالكلام الفاحش، وبينت أيضا أن على المرء أن يداري زوجته، ويؤدي حقوقها، ولا يؤذيها، كما يجب على المرأة أن تراعي حقوق زوجها، وتؤديها لأنه هو جنتها ونارها.

Özet

Sosyal ilişkiler alanında ilk kitap, Müdârâtü'n-nâs, İbn Ebü'd-Dünya tarafından yazılmıştır. Aslında bu kitap İslamî mirasın bir hazinesi olarak sayılıyor ve bu, İbn Ebü'd-Dünya'nın toplumsallaşmaya ve insanlarla bağ kurmaya özen gösterdiğini belirtmektedir. İbn Ebü'd-Dünya insanlarla nasıl davranılacağı ve onlarla bağ kurmakla ilgili Hz. Muhammed (s.a.v)'in siyeri bakımından ve şerif hadislerin aracılığıyla, Peygamberin arkadaşlarının insanlara davrandıkları_ Allah onlardan razı olsun_ onların söylediklerine ve taraftarların yaklaşımlarına göre ve onlardan sonra gelen kibar ve hoş davranışlı insanlara göre, önemli kurallar düzenlemiştir. Bütün bunlar islamî kuralların insanlara önem verdiğini belirtmektedir.

İmam İbn Ebü'd-Dünya telifte maharetliydi. Hadis ve dil, edebiyat, tarih ve biyografi gibi farklı alanlarda eserleri olduğu için ünlü imiş. Teliften fazla insanlara güzel davranışları ve takvası ve nezaketli olması insanların ilgilerini çekti. O ömrünü bu yolda harcamış, neticede bu sanatta öncülerden biri olup eserleri bu sanatta ondan sonra gelen yazarların birçoğunun kaynağı olmuştur.

Hoş davranış yadımseverliği ve ahlaksızlıktan uzak durmayı, içinde insanlarla birlikte yaşamayı, onlarla ilişkili olmayı ve işbirliğini gerektirir. Hoş davranışın en belirgin özellikleri; ortakyaşarlık, akrabalık, iyi işbirliği, bencil olmamak, insanlarla kibar konuşmak, iyi davranış, erdemli ahlak, bu dünyada bu dünyanın ve ahiretin iyiliğine ulaşmak için çabalamak, küfür ve kötü sözleri bir kenara bırakmak, barış, samimiyet ve sevgi yaratmak ve sürekli bunlara sadık kalmaktır.

Peygamberimizin bir sürü şerif hadisleri arasında, insanın yalnız yaşayamayacağı, insanlara eşlik etme olmalı ve zulümlerine karşı sabırlı olması gerektiği belirtilmektedir. İnsanlara karşı hoş davranmak, aklın mükemmelliği ve kibar olmanın kanıtıdır. Ayrıca hoş davranış sadece toplumsallaşmaya sınırlı olmadığı belirtilmiştir, fakat bu davranışlara rağmen kişinin samimiyet, sevgi ve işbirliğiyle iyi davranması, onlara zarar vermekten ve kötü sözlerle onlara zarar vermekten kaçınması önemlidir. Kadının kocasına karşı sabırlı olması, hakkını ödemesi ve ona eziyet etmemesi gerekiyor. Kadının kocasının haklarına saygı duyması ve o hakları ödemeli; çünkü o onun cenneti ve ateşidir.

Abstract

The first book written on social relations was *Mudarat al-Nas* (Moderation to People), authored by Ibn Abi al-Dunya, and is considered a treasure of our Islamic heritage. This book manifests Ibn Abi al-Dunya's profound familiarity with socializing with people and interacting with them, lays essential principles for how to practice moderation to people (behave moderately with people) and interact with them in accordance to the Prophetic approach conveyed through his Hadith and within As-Sahaba's - may Allah be pleased with them- treatment of people through their words, and details the Tabi'un's approach and those who succeeded them in perceiving moderateness through their words and conduct, all of which indicates Islamic sharia's emphasis on moderation to people.

Imam Ibn Abi al-Dunya was a prolific compiler famous for his abundance of works and *Mussanfs* (compilations) in various genres; including Hadith, linguistics, literature, history, and biography. Furthermore, he authored a large number of works on the art of dealing with people, *Zuhd* (Islamic asceticism), and *Raqa'iq* (texts intended to "soften the hearts"); to which he gave the most of his attention and put his life into so that he became one of the exemplars of this genre and his works became a reference for many of who have composed and compiled in this genre after him.

Moderateness is the character of being virtuous and avoiding vices in co-existence, treating people, and interacting with them. Some of the most prominent features of the trait of moderateness are co-existence, solidarity, cooperating for good, rejection of selfishness, good rapport with people, kind and respectful treatment of people, good manners, diligence in this world for the good of this world and the Hereafter, avoiding obscenity, atrocity, and hard-heartedness, harmonious coexisting, non-aggression and amity, and reinforcing and always rejuvenating affinity and affection.

Through a number of Prophetic Hadiths, the present thesis demonstrates that Man cannot live on his own, but rather should socialize and engage with people, be patient and endure their harm, and show moderation to them; for it is a sign of a sagacious mind, uprightness, and virtue. Moreover, this thesis shows that moderateness is not limited to socializing and engaging with people. Still, it is necessary to show moderation to them through affinity, affection, cooperating for good, avoiding their evil, and refraining from harming them with obscenity. It also conveys that a man should behave moderately with his wife, fulfill her rights, and refrain from harming her. Likewise, a woman should observe and fulfill her husband's rights, for he is her paradise and hell.

معلومات سجل الأرشيف

اسم الرسالة	المنهج الإسلامي بمدارة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة، (كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا) نموذجاً.
مؤلف الرسالة	بيار يوسف حسن
المشرف	د.محمد نادر العلي
درجة الأطروحة	الماجستير
تاريخ الرسالة	2021/6/25.
مجال الرسالة	الحديث الشريف
مكان الرسالة	جامعة كارابوك
عدد صفحات الرسالة	157
كلمات مفتاحية	المدارة، الإسلام، الخلق، معاشره، الناس.

Kayıtlı bilgilerin arşivi

Tezin Adı	İnsanlara davranmakta islamî yöntem Hz. Peygamber şerif hadislerin tesirinde (Müdârâtü'n-nâs kitabını okuması)
Tezin Yazarı	Beyar Yusuf HASAN
Tezin Danışmanı	Dr.Muhammet Nadir ALİ
Tezin Derecesi	Yüksek Lisans
Tezin Tarihi	25/6/2021
Tezin Alanı	Peygamber sünneti
Tezin Yeri	Karabük üniversitesi
Tezin Sayfaları	157
Anahtar Kelimeler	İbn Ebü'd-Dünya, davranış, İslam, kibarlık, insanlarla muaşeret

Thesis Title	The Islamic Approach of Moderation to People Based on Prophetic Hadith: Ibn Abi al-Dunya's book Mudarat al-Nas as a model
Thesis Author	Bayar Youssef Hassan
Supervisor	Dr. Mohammad Nader ALI
Degree submitted for:	Master's degree
Date of publication	25/6/2021
Topic or field of thesis:	Hadith
Place of publication	Karabük University
Number of pages	157

Archive record information

Keywords

Ibn Abi al-Dunya, Moderateness, Islam, Good manners, Socializing with people

الاختصارات

صفحة	ص
جزء	ج
طبعة	ط
توفي	ت
دون طبعة	د ط
دون تاريخ	د ت
للتقويم الهجري	هـ
للتقويم الميلادي	م

المقدمة

نحمد الله على إرسال سيدنا محمد بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون والصلاة والسلام على خاتم الرسل محمد المبعوث رحمة للعالمين ورضي الله عن أصحابه الذين اتبعوه وجاهدوا معه بأموالهم وأنفسهم لإعلاء كلمة الله تعالى وبعد:

الإسلام منهج الحياة ودستور الأمة، شمل جميع جوانب الحياة، وظهر النفوس مما لوثها من رذائل الجاهلية، ونظم علاقات الإنسان مع خالقه والناس بعضهم ببعض أفراداً وجماعات، وإنه صالح لكل زمان ومكان.

لا يعيش الإنسان لوحده، بل يلزم أن يخالط الناس في جميع جوانب الحياة، و لا يتعايش مع الناس إلا أن يداريهم و يلاطفهم.

ولذلك اهتم النبي- صلى الله عليه وسلم- بهذا الجانب اهتماماً بالغاً، ويؤكد ذلك تلك الأحاديث الواردة في هذا الباب، وأول من جمع أحاديث النبي- صلى الله عليه وسلم- في المداراة في كتاب، هو الإمام ابن أبي الدنيا .

مدارة الناس صفة عظيمة، وبالمدارة تبنى وتستمر الكثير من العلاقات الإنسانية، فالبشر يعيشون ضمن مجتمعات، يتفاعل بعضهم مع بعض، وتتداخل حياتهم فيما بينهم، مما يقتضي تضارباً في المصالح والرغبات، فتؤمن المدارة وسيلةً تخطي شيئاً من هذا التضارب؛ فلولا مدارة الناس بعضهم بعضاً، لتقطعت أو توترت العلاقات والأواصر الأسرية، والاجتماعية والإنسانية، ولفشلت محاولات التعاون والترابط في كثير من الأعمال والنشاطات.

و الإنسانية تحتاج إلى تطبيق المدارة، لأن المدارة أساس العلاقات الإنسانية العامة؛ الإسلام يركز على كيفية التعامل مع فئات المجتمع المختلفة، والمدارة من أخلاق المؤمنين، ومن آثارها خفض الجناح للناس، ولين الكلام، وترك الغضب والحقد معهم، والرفق مع الجهلاء في التعليم، ومع الفساد في النهي عن الفعل المذموم، ونحو ذلك.

وقد تطرقت إلى البحث عن المنهج الإسلامي لمدارة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة، وجعلت ابن أبي الدنيا رائداً في ذلك من خلال كتابه المسمى بـ (مدارة الناس).

و استعرضت في هذه الدراسة جانباً مهماً من المدارة في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة، و بينت الأسباب المؤدية لهذه الصفة و كيفية التعايش مع الآخرين وغير ذلك، وحاولت كشف المنهج الإسلامي في مدارة الناس من خلال الأحاديث النبوية الواردة عند المحدث ابن أبي الدنيا، وقمت بتخريج ما عنده من الأحاديث الواردة بهذا الصدد ودرستها.

و حاولت في هذه الدراسة استعراض جانب من حياة ابن أبي الدنيا وعصره و آثاره العلمية، ومدى ارتباطه بالعلماء في ذلك العصر، وما بعده .

تمهيد

1-مشكلة البحث:

هل استوعبت الأحاديث الواردة عند ابن أبي الدنيا جوانب المداراة جميعها؟
هل فرق ابن أبي الدنيا بين المداراة والمداهنة من خلال الأحاديث التي أوردها؟
هل الأحاديث الواردة في مخالطة الناس تتعارض مع الأحاديث التي ترغب في العزلة؟

2-عنوان البحث:

المنهج الإسلامي بمداراة الناس في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة، (كتاب مداراة الناس لابن أبي الدنيا) نموذجاً.

3-أهمية البحث:

أ- عرض السنة النبوية في قالب معاصر، فهي المصدر الثاني للتشريع.

ب- مداراة الناس من تراث المسلمين، فيحتاج إلى الاستفادة منها، و تحقيقها، و شرحها.

ج- تعتبر كتب ابن أبي الدنيا ميراثا مهما لجمع الأحاديث والآثار، وخصوصاً كتاب المداراة، لما فيه من أهمية بالغة للتعامل الإنساني في هذا الزمن.

4-أسباب اختيار الموضوع:

من الأسباب التي دعنتي لاختيار موضوع البحث ما يأتي:

أ-إيجاد خدمة علمية بإبراز الأحاديث الواردة في مداراة الناس، والمنهج الإسلامي في هذا الموضوع.

ب-الوصول لحقيقة المعاني الواردة في الأحاديث النبوية.

ج- عدم مبالاة الناس في هذا الزمن بحسن المعاشرة، و جهلهم بأساليب المداراة فيما بينهم.

د- الاستفادة من المعاني التي يذكرها العلماء للأحاديث النبوية، وتعد كنزا من تراث العلوم الإسلامية.

هـ- معرفة الأحكام الشرعية بأدلتها الصحيحة، و غرس حب الاطلاع على مصادرها، في نفوس المتعلمين.

5-منهج البحث:

ولقد سلكت في هذا البحث عدة محاور لتكوين أصل هذه الدراسة، واعتمدت على المنهج التحليلي بالتدقيق في النصوص واستخراج ماتدل عليه، والتاريخي القائم على تتبع النصوص من مصادرها الأصلية، سأختصرها فيما يأتي:

أ- جمعت الأحاديث الواردة في كتاب المداراة حيث بلغت(81)حديثا مع المكرر، و (63)حديثا بدون المكرر ثم شرحتها، وبينت فوائدها.

ب - قمت في الدراسة بالاطلاع على آراء العلماء من خلال كتبهم.

د- تخريج الأحاديث الواردة في البحث تخريجا مختصرا من المصادر المعتمدة حسب تاريخ وفيات مؤلفها، وبيان حكمها إذا كان من غير ما رواه الشيخان، لأن الأمة اتفقت على صحتها؛ حسب ما يأتي:

- ذكرت أحكام العلماء قديما وحديثا على الأحاديث موجزا مختصرا فقط بعزو الحكم إليهم غالبا.

- ذكرت آراء العلماء في الرواة الذين يحتاج إلى ذكر رتبهم في أخذ الرواية عنهم.

هـ - عزو الأقوال إلى أصحابها، وذكر المصادر التي يعتمد عليها.

و- عزوت الآيات إلى سورها في الهامش مع ذكر رقم الآية بعد اسم السورة.

يـ - ذكرت في كل حديث رقم الحديث، والصفحة في كتاب المداراة.

6-الدراسات السابقة:

تناولت هذا الموضوع بعض المصادر والمراجع القديمة ، لكنها لم تتطرق إلى بحثه بصورة مستقلة، مثل:

- روضة العقلاء ونزهة الفضلاء، لابن حبان البستي، ذكر تعريف المداراة وحكمها وبيان فرقها مع المداهنة، ولكن لم يذكر أنواع المداراة، ولم يفصل القول في الفرق بين المداراة والمداهنة.

- قوت القلوب بمعاملة المحبوب، لأبي طالب المكي، تناول تعريف المداراة وذكر بعض الأحاديث حول المداراة ولم يفصل القول في المداراة .

- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير الجزري، ذكر شرح كلمة المداراة ولم يذكر غير ذلك.

- فتح الباري في شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، تناول تعريف المداراة و الفرق بينها وبين المداهنة بشكل مختصر.

و بعض المراجع الحديثة، مثل:

- الموسوعة الفقهية الكويتية، صادر عن: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية – الكويت، أخذ المداراة كموضوع فقهي وبين حكمها.

- المداراة وأثرها في العلاقات العامة بين الناس، لـ محمد بن سعد بن عبد الرحمن، ذكر من خلال مقاله تعريف المداراة وبعض الأدلة من الكتاب والسنة و بعض أقوال العلماء ، ولم يطول القول في أنواع المداراة ولم يربطها بالواقع.

- موسوعة الأخلاق، لـ محمد راتب النابلسي، جمع معلومات دقيقة في المداراة، وأخذ المداراة وسيلة للمعاملة الحسنة مع الناس.

- المسلم وحقوق الآخرين، لأبي فيصل البدراني، أخذ جانب التربية للمداراة، وذكر بعض نماذج المداراة.

قدم الآخرون بحثاً مستقلة في ترجمة ابن أبي الدنيا و جهوده و كتبه، مثل:

- ابن أبي الدنيا محدثاً و مصلحاً، لفاضل بن خلف الحمادة الرقي، عبارة عن رسالة حول الإمام ابن أبي الدنيا واهتم بجانب الإصلاح عند الإمام، وذكر أقوال علماء الجرح والتعديل حول مروياته.

- ابن أبي الدنيا و منهجه في كتبه، لعلي جابر وادع الثبيني، ذكر مؤلفات الإمام ابن أبي الدنيا، ثم بين منهجه في عموم كتبه.

- قطوف تربية من كتاب العيال لابن أبي الدنيا، لسعيد امختاري، اهتم بجانب التربوي عند الإمام ابن أبي الدنيا و ذكر بعض موضوعات التربية من خلال كتبه.

- منهجية ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات، لعبدالستار نصيف العامري و فلاح حسن عباس، ذكرا في هذا الكتاب منهجية الإمام ابن أبي الدنيا و كيفية تطبيق ماورد في كتابه على الواقع.

7-خطة البحث:

الفصل الأول

• حياة ابن أبي الدنيا الشخصية والعلمية.

أ-المبحث الأول: حياته الشخصية.

ب-المبحث الثاني: حياته العلمية.

ث-المبحث الثالث: عصره وبيئته السياسية، وبيئته العلمية و الثقافية و التزكوية.

ج - المبحث الرابع: كتابه(مدارة الناس)

الفصل الثاني

• المدارة و أنواعها في ضوء المنهج الإسلامي.

أ-المبحث الأول: تعريف المدارة في اللغة والاصطلاح.

ب-المبحث الثاني: الفرق بين المدارة والمداهنة.

ت- المبحث الثالث: الموازنة بين التقية والمدارة.

ث-المبحث الرابع: الألفاظ المتقاربة والمضادة للمدارة.

ج-المبحث الخامس : مداراة المسلمين وغير المسلمين في ضوء الكتاب والسنة .

ح - المبحث السادس: أقوال العلماء في المدارة.

الفصل الثالث:

• دراسة وتحليل وتخريج الأحاديث الواردة في المدارة من خلال كتاب (مدارة الناس لابن

أبي الدنيا).

• الخاتمة وفيها:

ملخص البحث – نتائج البحث – توصيات الباحث.

الفصل الأول

• حياة ابن أبي الدنيا الشخصية والعلمية :

أ-المبحث الأول: حياته الشخصية.

ب-المبحث الثاني: حياته العلمية.

ت- المبحث الثالث: عصره وبيئته السياسية، وبيئته العلمية و الثقافية والتزكوية.

الفصل الأول

حياة ابن أبي الدنيا الشخصية والعلمية

المبحث الأول

حياته الشخصية

- اسمه، ونسبه، وكنيته، ولقبه

هو الإمام الحافظ المحدث الزاهد عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس، أبو بكر القرشي ، مولى بني أمية، البغدادي المعروف بابن أبي الدنيا، يكنى بابن أبي الدنيا ، ويعرف هكذا.¹

- ولادته

ولد ابن أبي الدنيا في عصر الازدهار، والنمو الثقافي و العلمي في بغداد سنة (208هـ - 823م)،

¹ البغدادي، تاريخ بغداد (16ج)، ج 11، ص 293.

وهذا العصر الذي ولد فيه ابن أبي الدنيا مشهور بالعصر الذهبي للحضارة الإسلامية.¹

• نشأته

نشأ ابن أبي الدنيا في بيت علم وصلاح، فأبوه من العلماء المهتمين بالحديث وروايته، وهذا مما ساهم في نشأته العلمية، وتكوينه في وقت مبكر.

وشيوخه كثيرون، حتى قال الذهبي عنه: " وقد جمع شيخنا أبو الحجاج أسماء شيوخه على المعجم، وهم خلق كثير".²

و عاش في بيئة مزدهرة بالعلم و العلماء آنذاك ، وأنجبت هذه البيئة كثيرا من العلماء الأكابر العاملين ، وفي غمرة هذا الازدهار وفي قلب مدينة العلم ((بغداد)) نشأ هذا العالم الجليل.³

فبهذا أصبح ابن أبي الدنيا شخصية مملوءة بالعلم، مرة في بيته، وفي مجتمعه.

• مذهبه وعقيدته

لا يوجد نص بصراحة يبين عقيدة الإمام ابن أبي الدنيا، ولكن يمكن تتبع عقيدته من خلال النصوص التي نقلها، فعلى ذلك يمكن أن نقول إنه على مذهب أهل السنة والجماعة، ويبين ذلك من خلال تصنيفاته المشتملة على بعض المسائل العقدية، مثل: صفة الجنة والنار، كتاب الأحوال، صفة الصراط، القبور، فضل معاوية.

و إنه عاصر محنة خلق القرآن، ولم ينقل عنه أنه كان يخالف أهل السنة، ولم يوجد له قول أو رواية في مخالفة أهل السنة.

أما مذهبه إنه على المذهب الإمام أحمد بن حنبل، فقد ذكره صاحب الطبقات الحنابلة مسألة فقهية شافه بها ابن أبي الدنيا الإمام أحمد، وهي: قال ابن أبي الدنيا، سألت أحمد بن محمد بن حنبل

¹ ينظر: الذهبي ، سير أعلام النبلاء، ج 13، ص 397.

² ينظر: الذهبي ، سير أعلام النبلاء: ج13، ص 398.

³ ينظر: المزي يوسف، (ت: 742هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال(35ج)،(تحقيق: د.بشار عواد معروف)،نشر: مؤسسة الرسالة – بيروت، 1980م، ط1، ج 16، ص 77.

الشيباني ما أقول بين التكبيرتين في صلاة العيد قال: تحمد الله عز وجل وتصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم¹.

• وفاته ومدفنه

بعد خدمته للعلم و الكتابة و التصانيف، مات ابن أبي الدنيا يوم الثلاثاء لأربع عشرة ليلة من جمادى الآخرة سنة (281هـ - 894م) في بغداد.²

قال الخطيب البغدادي: " وفاة ابن أبي الدنيا في سنة إحدى وثمانين ومائتين، كذلك أخبرنا الحسن بن أبي بكر، عن أحمد بن كامل القاضي، قال: سنة إحدى وثمانين ومائتين فيها مات أبو بكر بن أبي الدنيا القرشي مؤدب المعتضد.³

المبحث الثاني

حياته العلمية، وثناء العلماء عليه

• شيوخه

أخذ العلم وروى الحديث عند كثير من علماء بغداد وغيرها، حتى بلغت غاية الكثرة ، ونال إسنادا عاليا لأنه سمع من الحافظ المعمر سعيد بن سليمان ، والإمام عبدالله بن محمد البصري، والحافظ

¹ الموصلي ابن أبي يعلى (ت: 526هـ)، طبقات الحنابلة (2ج)، المحقق: محمد حامد الفقي، الناشر: دار المعرفة ،بيروت، ج1، ص192.

² ينظر: الحنفي يوسف (ت: 874هـ)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة (16ج)، نشر: دار الكتب، مصر، ج3، ص86.

³ ينظر: البغدادي ، تاريخ بغداد، ج 11، ص 293.

خالد البصري، والحافظ عبيد قاسم بن سلام البغدادي، ولم يتجاوز العاشرة من عمره عند سماعه.¹

وسأقتصر هذا المطلب على أهم شيوخه:

1- أحمد بن إبراهيم الدورقي: هو أحمد بن إبراهيم بن كثير بن زيد بن أفلح بن منصور بن مزاحم أبو عبد الله العبدوي الدورقي، وهو في رتبة الحافظ، والدورقي نسبة إلى بيع القلانيس الدورقية، وقد كان والدهم إبراهيم بن كثير من النساك العباد، ولد سنة 168 هـ، توفي سنة 246 هـ.

روى عنه ابن الدنيا، واستفاد منه في رواية الحديث.²

2- علي بن الجعد بن عبيد الجوهري، أبو الحسن البغدادي، مولى بني هاشم، من صغار أتباع التابعين، توفي سنة: 230 هـ بـ بغداد.³

3- إسماعيل بن عيسى العطار، رَوَى عَنْهُ: الحسن بن علوية القطان، وأحمد بن علي البربهاري، وابن أبي الدنيا، توفي سنة 232 هـ، وثقه الخطيب.⁴

4- أحمد بن منيع بن عبد الرحمن، أبو جعفر البغوي الأصم، نزيل بغداد، ابن عم إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن البغوي ولد سنة 160 هـ، من كبار الأخذيين عن تبع الأتباع، توفي سنة 244 هـ.⁵

5- إبراهيم بن سعيد الجوهري، أبو إسحاق بن أبي عثمان البغدادي الطبري، من كبار الأخذيين عن تبع الأتباع، توفي سنة 250 هـ بـ عين زربة.⁶

6- أحمد بن جناب بن المغيرة المصيبي، أبو الوليد الحدثي، إنه بغدادي الأصل، من كبار الأخذيين عن تبع الأتباع، توفي 230 هـ.¹

¹ ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد، ج 11، ص 293.

² ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج 12، ص 130.

³ ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج 10، ص 459.

⁴ ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد، ج 7، ص 241.

⁵ ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج 11، ص 483.

⁶ ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج 1، ص 35.

7- بشار بن موسى الشيباني ، و يقال العجلي ، أبو عثمان الخفاف البصري، نزيل بغداد، أخذ الرواية عن كبار تبع الأتباع، توفي 228 هـ بـبغداد.²

8- يحيى بن يوسف بن أبي كريمة الزمي ، أبو يوسف ، و يقال أبو زكريا الخراساني ، توفي سنة مئتان و بضع و عشرون الهجري بـبغداد.³
وآخرون خلق كثير.

• تلامذته

تتلمذ و روى عنه خلق كثير ، نذكر فيما يأتي أهم تلامذته :

1- المحدث أحمد بن محمد بن عمر العبدى اللنباني، كنيته أبو الحسن، فسمع من الإمام ابن أبي الدنيا، وارتحل كثيرا، مات سنة 332هـ.⁴

2- محمد بن يحيى بن سليمان بن زيد بن زياد المروزي، أبو بكر الوراق، نزيل بغداد، أخذ الرواية والعلم من الإمام ابن أبي الدنيا، مات سنة 298 هـ بـبغداد.⁵

3- أبوعلي الحسين بن صفوان بن إسحاق بن إبراهيم البرذعي، صاحب الإمام ابن أبي الدنيا و راوي كتبه، وكان صدوقا، مات سنة 340هـ بـبغداد.⁶

4- أبو بكر أحمد بن سلمان بن حسن بن إسرائيل البغدادي الحنبلي، وهو مفتي العراق في عصره، روى الحديث وسمع من الإمام ابن أبي الدنيا، وهو صاحب التصانيف و الكتب، وله ديوان كبير في السنن، مات سنة 348هـ.⁷

1 ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج11، ص 25.

2 ينظر: الذهبي ، المصدر السابق ، سير أعلام النبلاء: ج10، ص 581.

3 ينظر: المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج32، ص60.

4 ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج15، ص 311.

5 ينظر: المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج10، ص385.

6 ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج15، ص 442.

7 ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج15، ص 502.

5- أبو جعفر محمد بن محمد بن عبدالله بن حمزة بن جميل البغدادي، استوطن سمرقند، واشتهر فيها بشيخ سمرقند، وهو روى كثيرا عن الإمام ابن أبي الدنيا، وروى عن غير من أئمة الحديث، وكان صدوقا، مات سنة 309 هـ بسمرقند.¹

6- أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الربعي القزويني الحافظ المشهور، مصنف كتاب السنن في الحديث؛ كان إماما في الحديث عارفا بعلمه وجميع ما يتعلق به، ارتحل إلى العراق والبصرة والكوفة وبغداد ومكة والشام ومصر والري لكتب الحديث، وله تفسير القرآن الكريم وتاريخ مليح، وكتابه في الحديث أحد الصحاح الستة، وهو روى عن ابن أبي الدنيا في التفسير، وكانت ولادته سنة 208 هـ، وتوفي يوم الاثنين، ودفن يوم الثلاثاء، لثمان بقين من شهر رمضان سنة 273 هـ.²

7- محمد بن خلف وكيع القاضي، كان عالما فاضلا نبيلًا فصيحًا من أهل القرآن والفقه والنحو و حسن الأخبار عارفا بأيام الناس له تصانيف كثيرة، روى عن ابن أبي الدنيا، مات سنة 306 هـ.³ وغيرهم.

• آثاره و مؤلفاته

الإمام ابن أبي الدنيا يعدُّ من عباقرة التأليف والتصنيف في تاريخنا الإسلامي، أما التأليف، فقد عدد له الباحثون أكثر من مائتي كتاب.

¹ ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج15، ص 547.

² ابن خلكان الإربلي (ت: 681هـ)، وفيات الأعيان، تحقيق: إحسان عباس، الناشر: دار صادر - بيروت، ج 4، ص 279.

³ العسقلاني ابن حجر (ت: 852هـ)، لسان الميزان، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: دار البشائر الإسلامية، الطبعة: الأولى، 2002 م، ج7، ص 120.

وأما التصنيف، فقد كتب في موضوعات جديدة، وأعدّها ورتبها في كتب مستقلة، لم تكن أمثالها معروفة في عصره (القرن الثالث الهجري)، بل إن كثيراً منها يثير الدهشة والاستغراب، للعبقرية الفذة في الاختيار والتبويب والتصنيف، وهي في مضمونها أيضاً تحوي أخباراً وحكايات فريدة وغريبة، نقلها منه كثير من العلماء ورواة الأخبار.

ولذلك اشتهر بكثرة المصنفات في فنون شتى؛ كالحديث واللغة، والأدب، والتاريخ، والسير، كما أكثر من التأليف في فن التعامل مع الناس، والزهد والرقائق؛ الذي أعطاه جل اهتمامه، وأفنى فيه عمره؛ حتى أصبح من أئمة هذا الفن، وأصبحت مصنفاته مرجعاً لكثير ممن صنف في هذا الفن بعده.

و خلف لنا آثاراً كثيرة من المصنفات في الأحاديث والآثار، فقد جمع الأحاديث والآثار ورتبها تحت موضوع معين وفي كل حديث أو أثر أورده ذكره بسنده كاملاً.

أورد الذهبي في السير مصنفاته حتى بلغت (182) تصنيفاً ، ونذكر فيما يأتي أهم مؤلفاته مع ذكر طبعاته:

- اصطناع المعروف¹
- الأشراف²
- الإخوان³
- الأولياء⁴
- الأمر بالمعروف⁵
- الإخلاص⁶
- أهوال القيامة⁷
- التّهجد¹

¹ طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1422هـ).

² طبع بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف، ط1، (1411هـ) مكتبة الرشد.

³ طبع بتحقيق محمد عبد الرحمن طوالبه، في دار الاعتصام بالقاهرة.

⁴ طبع بتحقيق مجدي السيد، مكتبة القرآن.

⁵ طبع بتحقيق صلاح بن عايض الشلاحي، ط1، (1418هـ).

⁶ طبع بتحقيق إياد خالد الطباع، ط1، (1413هـ) دار البشائر في دمشق.

⁷ طبع بتحقيق رضاء الله المباركفوري، ط1، (1414هـ) الدار السلفية بالهند.

- التواضع²
- التوبة³
- التوكّل⁴
- الجيران⁵
- حسن الظنّ⁶
- الحلم و ذم الفحش⁷
- ذمّ الدُّنيا⁸
- ذمّ المسكر⁹
- ذم الملاهي¹⁰
- ذمّ البغي¹¹
- الرّهبان¹²
- الرّضا¹³
- الرّقّة¹⁴
- الشّكر¹⁵
- الصّمت¹⁶
- صفة الجنّة¹

-
- 1 طبع بتحقيق مصلح بن جزاء الحارثي، ط1، (1418 هـ) مكتبة الرشد بالرياض.
 - 2 طبع بتحقيق لطفي محمد الصغير، دار الاعتصام بالقاهرة.
 - 3 طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن بالقاهرة.
 - 4 طبع بتحقيق جاسم الفهيد الدوسري، ط1، (1407هـ) دار البشائر الإسلامية.
 - 5 طبع بتحقيق محمد خير رمضان، ط1، (1417هـ) دار ابن حزم.
 - 6 طبع بتحقيق عبد الحميد شانوحة، ط1، (1413هـ) مؤسسة الكتب الثقافية.
 - 7 طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن بالقاهرة.
 - 8 طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم، مكتبة الساعي بالرياض.
 - 9 طبع بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف، ط1، (1409هـ) دار الراهية بالرياض.
 - 10 طبع بتحقيق عمرو عبد المنعم سليم، ط1، (1416هـ) مكتبة ابن تيمية بالقاهرة.
 - 11 طبع بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف، ط1، (1409هـ) دار الراهية بالرياض.
 - 12 طبع بتحقيق صلاح الدين المنجد، في مجلة الدراسات الشرقية للأباء الدومينكان بالقاهرة.
 - 13 طبع بتحقيق ضياء الحسن السلفي، ط1، (1410هـ) الدار السلفية في بومباي.
 - 14 طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1416هـ) دار الصمعي بالرياض ودار ابن حزم في بيروت.
 - 15 طبع بتحقيق ياسين السواس، ط1، (1405هـ) دار ابن كثير بدمشق.
 - 16 طبع بتحقيق أبي إسحق الحويني، ط1، (1410هـ) دار الكتاب العربي ببيروت.

- صفة النَّار²
- العزلة و الانفراد³
- العيال⁴
- العمر والشباب⁵
- الغيبة⁶
- الفرج بعد الشدة⁷
- فضل رمضان⁸
- قضاء الحوائج⁹
- قصر الأمل¹⁰
- القبور¹¹
- المحتضرين¹²
- المتمنين¹³
- مكائد الشيطان¹⁴
- المنامات¹⁵
- مقتل علي¹⁶
- محاسبة النفس¹

-
- 1 طبع بتحقيق عبد الرحيم أحمد العساسلة، ط1، (1417هـ) مؤسسة الرسالة.
 - 2 طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1417هـ) دار ابن حزم - بيروت.
 - 3 طبع بتحقيق مشهور حسن آل سلمان، ط1، (1417هـ) دار الوطن بالرياض.
 - 4 طبع بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف، ط1، (1410هـ) دار ابن القيم في الدمام، في مجلدين كبيرين.
 - 5 طبع بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف، ط1، (1412هـ) مكتبة الرشد.
 - 6 طبع بتحقيق عمرو علي عمر، ط1، (1409هـ)، الدار السلفية في بومباي.
 - 7 طبع بتحقيق ياسين محمد السواس، ط1، (1412هـ) دار البشائر بدمشق.
 - 8 طبع بتحقيق عبد الله بن حمد المنصور، ط1، (1415هـ) مكتبة أضواء السلف بالرياض.
 - 9 طبع بتحقيق عمرو عبد المنعم سليم، ط1، (1414هـ) مكتبة العلم بجدة، ومكتبة ابن تيمية بالقاهرة.
 - 10 طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1416هـ) دار ابن حزم.
 - 11 : طبع بتحقيق طارق محمد سكلوع العمودي، ط1، (1420هـ) دار الغرباء الأثرية بالمدينة.
 - 12 طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1417هـ) دار ابن حزم.
 - 13 طبع بتحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط1، (1418هـ) دار ابن حزم.
 - 14 طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم في مكتبة القرآن بالقاهرة.
 - 15 طبع بتحقيق عبد القادر أحمد عطا، ط1، (1413هـ) مؤسسة الكتب الثقافية.
 - 16 طبع بتحقيق إبراهيم صالح، ط1، (1422هـ) دار البشائر بدمشق.

- الهم والحزن²
- الورع³
- اليقين .⁴

• ثناء العلماء عليه

أثنى كثير من العلماء على ابن أبي الدنيا، وهذا الثناء دليل على مكانته و تمكنه علميا، و فيما يأتي نذكر بعض أقوال العلماء حول ابن أبي الدنيا:

قال الحافظ البغدادي:

(صاحب الكتب المصنفة في الزهد والرقائق، ومؤدب أولاد الخلفاء)⁵

قال الحافظ ابن كثير:

(المصنف في كل فن، المشهور بالتصانيف الكثيرة النافعة الكاملة، وكان حافظا ذا مروءة)⁶

قال الحافظ الذهبي:

(ابن أبي الدنيا المحدث العالم الصدوق)⁷

قال الصفدي: "كَانَ يُؤَدِّبُ الْمُكْتَفِيَ بِاللَّهِ فِي حَدَائِثِهِ وَهُوَ أَحَدُ الثَّقَاتِ الْمُصَنِّفِينَ لِلْأَخْبَارِ وَالسِّيَرِ وَلَهُ كِتَابٌ كَثِيرَةٌ تَزِيدُ عَلَى مِائَةِ كِتَابٍ كَتَبَ إِلَى الْمُعْتَضِدِ وَأَبْنِهِ الْمُكْتَفِيَ وَكَانَ مُؤَدِّبَهُمَا قَالَ فِي ذَلِكَ:

إِنْ حَقَّ التَّأْدِيبُ حَقَّ الْأُبُوَّةِ ... عِنْدَ أَهْلِ الْحِجَى وَأَهْلِ الْمَرْوَةِ

¹ طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن بالقاهرة.

² طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم، ط1، (1412هـ) مكتبة دار السلام بالقاهرة.

³ طبع بتحقيق محمد بن حمد الحمود، ط1، (1408هـ) الدار السلفية بالكويت.

⁴ ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج 13، ص 400. وينظر: المزني، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج 16،

ص 77.

⁵ ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد، ج 11، ص 293.

⁶ الدمشقي، البداية والنهاية، ج 11، ص 71.

⁷ ينظر: الذهبي، تذكرة الحفاظ (4ج)، نشر: دار الكتب العلمية- بيروت، 1998 م، ط2، ج 2، ص 181

وأحق الأنام أن يعرفوا ذا ... ك وبرعوه أهل بيت النبوه

قَالَ كُنْتُ أُوَدِّبُ الْمَكْتَفِي فَأَقْرَأْتُهُ يَوْمًا كِتَابَ الْفَصِيحِ فَأَخْطَأُ؛ فَفَرَصْتُ خَدَّهُ قِرْصَةً شَدِيدَةً فَأَنْصَرَفْتُ
فَإِذَا، قَدْ لَحِقَنِي رَشِيقُ الْخَادِمِ فَقَالَ يُقَالُ لَكَ لَيْسَ مِنَ التَّأْدِيبِ سَمَاعُ الْمَكْرُوهِ فَقُلْتُ:

سُبْحَانَ اللَّهِ أَنَا لَا أَسْمَعُ الْمَكْرُوهَ غَلَامِي وَلَا أَمْتِي، قَالَ: فَخَرَجَ إِلَيَّ وَمَعَهُ صَحِيفَةٌ، قَالَ؛ يُقَالُ لَكَ:
صَدَقْتَ يَا أَبَا بَكْرٍ، وَإِذَا كَانَ يَوْمَ السَّبْتِ تَجِيءُ عَلَيَّ عَادَتِكَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ السَّبْتِ جِئْتُ فَقُلْتُ أَيُّهَا
الْأَمِيرُ تَقُولُ عَنِّي مَا لَمْ أَقُلْ، فَقَالَ نَعَمْ يَا مُؤَدَّبِي مِنْ فَعَلٍ مَا لَمْ يَجِبْ قِيلَ عَنْهُ مَا لَمْ يَكُنْ؛ وَهُوَ صَدُوقٌ
وَكَانَ إِذَا جَالَسَ أَحَدًا إِنْ شَاءَ أَضْحَكَهُ وَإِنْ شَاءَ أَبْكَاهُ¹

المبحث الثالث

عصره وبينته السياسية، والعلمية والثقافية و التزكوية

• عصره وبينته السياسية

¹ ينظر: الصفدي صلاح الدين (ت: 764هـ)، الوافي بالوفيات (ج29)، (تحقيق: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى)،
نشر: دار إحياء التراث - بيروت 1420هـ - 2000م، د ط، ج 17، ص 281.

عاش ابن أبي الدنيا في العصر العباسي الأول والثاني، وعاصر العديد من الخلفاء العباسيين، وهم: المأمون، والمعتمد بالله، والواثق بالله، والمتوكل على الله، والمنتصر بالله، والمستعين بالله، والمعتز بالله، والمهتدي بالله، والمعتمد على الله، والمعتض بالله.¹

هذا العصر ذو أهمية كبيرة من حيث الوقائع، والأحداث السياسية التي وقعت فيه آنذاك، لا نستطيع أن نفصل القول بتلك الوقائع والأحداث في هذه العجالة، ولكن نذكر بعض الوقائع في هذه الفترة، فيما يأتي:

1- الفتوحات:

تلك الفتوحات؛ وقعت في عصر لبعاسي بشقيه: عصر القوة والزهو، وعصر الضعف، و يرى الباحثون أن فتوحاتهم تتميز بميزتين:

أ- فتوحاتهم الواسعة، مقارنة بالعصور السابقة.

ب- اعتبارها وقائية أكثر منها فتوحًا؛ للمحافظة على الدولة العباسية.²

نموذج من فتوحاتهم: فتح الحصون في عصر المأمون؛ و فتح بابك الخرمي و عمورية و بحر البصرة في عهد المعتمد، و فتح ملورية في عهد المعتضد.³

إن الفتوحات التي جرت تدل على قوة العباسيين و حيوية الدولة؛ لأن كثرة الفتوحات تشير إلى قوة الدولة و ازدهارها.

2- التناحر بين أفراد الدولة العباسية:

الطمع في الملك، والتفرد بالأمور، وبسبب تلك الصفات من بني آدم تجري الدماء، ولا يخلو ذلك من عصر الخلفاء العباسيين؛ ومن ذلك:

¹ ينظر: السيوطي عبد الرحمن (ت: 911هـ)، تاريخ الخلفاء، (تحقيق: حمدي الدمرداش)، نشر: مكتبة نزار مصطفى الباز 1425هـ-2004م، ط1، ص 225-273.

² ينظر: العمري عبدالعزيز، الفتوح الإسلامية عبر العصور، نشر: دار إشبيليا 1418، ط1، ص 191.

³ ينظر: الدمشقي إسماعيل بن عمر (ت: 774هـ)، البداية والنهاية، (تحقيق: سهيل زكار)، نشر: دار الصادر - بيروت 2005م، ط1، ج 10، ص 269.

- خروج العباس بن المأمون على عمه المعتصم في حلف مع الأمراء بالباطن، فأدرك المعتصم الأمر وقضى عليهم.¹

- قتل المنتصر لأبيه المتوكل، وذلك حين قدم عليه أخاه المعتز ولاء، ومحبة لأمه.²

- وقوع الفتنة بين المعتز، و عمه المستعين، وانتهت بخلع المستعين، و حبسه ثم قتله.³

3- الحروب الداخلية في الدولة العباسية:

إذا اشتعلت نار الفتنة داخل الدولة، تسبب ذلك بضعف الدولة و انهيارها و زوالها؛ ومن خلال الفترة التي عاشها ابن أبي الدنيا وقعت عدة ثورات، و حروب داخلية ضد النظام حيث بلغت سبعة وعشرين خروجاً، ومن أكبر تلك الثورات؛ فتنة بابك الخرمي من بين سنة(201هـ) إلى (223هـ).

وفتنة الزنج بالبصرة سنة(255هـ) وامتدت أيامه حتى أخدمت سنة(270هـ).⁴

وظهرت تلك الوقائع السياسية التي شهدها الإمام ابن أبي الدنيا، في أواخر العصر العباسي الأول ، وأوائل العصر العباسي الثاني وكان ذا تأثير على الخلفاء لأنه يؤدب أولادهم الذين هم من أهم طبقات المجتمع، ومن سيتولى مقاليد أمور المسلمين وبصلاحهم تصلح البلاد، ويسعد العباد.

• بينته العلمية و الثقافية

¹ ينظر: دمشقي، البداية والنهاية: ج 10، ص 349.

² ينظر: السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص 255.

³ ينظر: السيوطي، تاريخ الخلفاء: ص 261. و ينظر: الذهبي محمد بن أحمد (ت : 748هـ)، سير أعلام النبلاء(ج25)،(تحقيق: الشيخ شعيب الأرنؤوط)، نشر : مؤسسة الرسالة- بيروت، 1985 م، ط1: ج12، ص49.

⁴ ينظر: محمود شاكر ، التاريخ الإسلامي(ج22)، نشر: المكتب الإسلامي 2000م، ط 8 ، ج5، ص 190- 191.

عاش في القرن الثالث الهجري ، وكان لهذا القرن تأثيراً كبيراً في التطوير الفكري حيث نهضت حركات من الإبداع في الآداب والتراجم المختلفة التي تشرب منها ابن أبي الدنيا، وأثرت على فكره تأثيراً إيجابياً وأساسياً.

و نشأ ابن أبي الدنيا في قلب هذا التطور بالمدينة العامرة الزاخرة "بغداد"، حيث المحدث، والفقير والمؤدب، والزاهد، هم أبناء هذا المجتمع ومادته، وكان لظاهرة العلم والزهد أبلغ الأثر في بناء شخصية ابن أبي الدنيا، وتكوينه العلمي.

ومع ذلك كانت أسرة ابن أبي الدنيا أسرة علم و فضل، وبيته دار علم وصلاح؛ فأبوه من علماء الحديث وروايته، مما ساهم في نشأته العلمية، وتكوينه في وقت مبكر. فحبيته أسرته في العلم والعلماء، ودفعت به إلى حلق العلم، فأقرأته القرآن، والفقير، وحبيته في سماع الحديث وكتابته، وبحكم أن والده كان أحد العلماء فقد مكنه ذلك من السماع من أعلام عصره، ومحدثيه ولم يبلغ سن البلوغ، ومن هؤلاء الحفاظ سعيد بن سليمان الواسطي ، وأبو عبيد القاسم بن سلام وطبقتهم إسنادهما عالياً، وتدل بعض الروايات على استقلاله بأخذ العلم من العلماء والمحدثين ، وما بلغ العاشرة من عمره.

وبهذه العناية الكبيرة والمبكرة من عصره وبيئته و أسرته ، وبما كان له من علو الهمة استطاع أن يجمع علماً كثيراً ويأخذ العلم على يد مشايخ بغداد وغيرها من أئمة العصر وحفاظه¹.

في هذه البيئة المملوءة بالعلم والثقافة نشأ ابن أبي الدنيا متاحاً من معين هذا التطور العلمي والحضاري والثقافي، وبهذا لا يشك فيه ماكان له أعظم الأثر في حياته الشخصية والعلمية والثقافية.

• بينته التزكوية

¹ ينظر: البغدادي أحمد بن علي (ت: 463هـ)، تاريخ بغداد (16ج)، (تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف)، نشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، 2002 م، ط1، ج 11، ص 293.

لقد مر فيما سبق إن ابن أبي الدنيا عاش في العصر العباسي الأول والثاني، وأخذ العلم وروى الحديث عن الكثير، ومع ذلك تتلمذ على يد بعض العلماء من الزهاد و تأثروا عليه في ناحية التزكية منهم: أحمد بن إبراهيم الدورقي وهو في رتبة الحافظ ، والدورقي نسبة إلى بيع القلانس الدورقية، وقيل دورق قلانس كانوا يلبسونها فنسبوا إليها.¹

يتبين مدى تأثر الإمام ابن أبي الدنيا بشيوخه من ناحية التزكية والزهد من خلال كتبه، حيث انه ألف كتباً في موضوعات متعلقة بالزهد والرقائق والتزكية من تلك الكتب: الأولياء، و التهجّد، و ذمّ الدنيا، و التوكل، و العزلة، و الانفراد، و قصر الأمل، و الورع.

المبحث الخامس

¹ ينظر: الكلاباذي أحمد بن محمد (ت: 398هـ)، الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، تحقيق: عبد الله الليثي، الناشر: دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى 1407 هـ: ج2، ص823.

كتابه (مدارة الناس)

• عنوان الكتاب

اسم الكتاب (مدارة الناس)، رغم بحثي لم أعثر على عنوان آخر.

• موضوعاته

كتاب مداراة الناس احتوى أحد عشر بابا متتاليا في كيفية مداراة الناس، وقد قسمه المؤلف حسب الأحاديث والآثار التي أوردها كما يأتي:

الباب الأول: في "مدارة النَّاس والصَّبْر على أذاهم".

الباب الثاني: في "التودّد إلى النَّاس".

الباب الثالث: في "المدارة بطلاقة الوجه وحسن البشر".

الباب الرابع: في "جميل المعاشرة بحسن الخلق".

الباب الخامس: في "ذمّ سوء الخلق".

الباب السادس: في "المدارة بلبين الجانب وطيب الكلام".

الباب السابع: في "ألحذر من النَّاس اتِّقاء شرِّهم والمدارة لهم".

الباب الثامن: في "اعتزال الشرِّ وأهله".

الباب التاسع: في "الإصلاح بين النَّاس".

الباب العاشر: في "مدارة الرّجل زوجته وحسن معاشرته إيّاها".

الباب الحادي عشر: في "مدارة المرأة لزوجها وحسن معاشرتها إيّاه"¹

• عدد الأحاديث والآثار الواردة فيه

¹ ابن أبي الدنيا (ت: 281هـ)، *مدارة الناس* (ج1)، اعتنى به: محمد خير رمضان يوسف، نشر: دار ابن حزم - بيروت 1998م، ط1، ص 21- 144

أورد ابن أبي الدنيا- رحمه الله- في كتابه مداراة الناس مئة وستة وسبعين حديثاً وأثراً مسندة؛ الأحاديث منه (81) حديثاً مع المكرر، و (63) حديثاً بدون المكرر.

• منهج ابن أبي الدنيا في كتابه

يتبن لنا من خلال كتابه المداراة منهجه وطريقته، فقد أختصر منهجه في النقاط الآتية:

1- إيراد الأحاديث النبوية، وقد بلغت واحداً وثمانين حديثاً نبوياً شريفاً مع المكرر.

2- إيراد أقوال و آثار الصحابة والتابعين وقد بلغت خمسة وتسعين أثراً.

3- استعماله الإسناد، فكل رواياته مسندة.

4- تبويب الكتاب حسب الأحاديث و الآثار التي أوردها، وعدم الخروج عن العنوان الذي اختاره كإجابة معرفة به.

• شروحه و التعليقات عليه

لم يوجد تعليقات على كتاب "مداراة الناس" ، كما لم يوجد شرح له.

• طبعاته

طبع مرة بعناية محمد خير رمضان يوسف، سنة 1418هـ في دار ابن حزم، عن نسخة لا له لي بتركيا، وعنايته عبارة عن نقل المخطوطة إلى الطبعة ، تتضمن مقارنة بين الإسلام والنظم المعاصرة في العلاقات العامة، ثم ذكر محتويات الكتاب، ثم بدأ بنقل الأخبار و الأحاديث الواردة فيه.

• **الفصل الثاني: المداراة و أنواعها في ضوء المنهج الإسلامي.**

أ-المبحث الأول: تعريف المداراة في اللغة والاصطلاح.

ب-المبحث الثاني: الفرق بين المداراة والمداهنة.

ت- المبحث الثالث: الموازنة بين التقية والمداراة.

ث-المبحث الرابع: الألفاظ المتقاربة والمضادة للمداراة.

ج-المبحث الخامس : مداراة المسلمين وغير المسلمين في ضوء الكتاب والسنة .

ح - المبحث السادس: أقوال العلماء في المداراة.

الفصل الثاني

المداراة و المداهنة في ضوء المنهج الإسلامي

المبحث الأول

أ- تعريف المداراة و المداهنة لغة واصطلاحا

• تعريف المداراة في اللغة

المداراة مصدر دارى ، يداري ، يقال: داريته، أي: لطفته ولاينته؛ فمداراة الناس: أي ملاينتهم وحسن صحبتهم ؛ لئلا ينفروا عنك.

وكلمة المداراة تكون مهموزة و غير مهموزة كما ذهب إليه أهل اللغة، إذا كانت مهموزة تعني المدافعة والمخاصمة والمخالفة؛ ذهب ابن منظور إلى أن الدرء هو الدفع. يقال تدارأ القوم، أي: تدافعوا في الخصومة واختلفوا. ودارأت، أي: دافعت.

والمداراة: المخالفة والمدافعة. يقال: فلان لا يدارئ ولا يماري؛ أي لا يشاغب ولا يخالف.¹

و إذا كانت غير مهموزة، تعني الملاينة و الملاطفة، يقالُ دَرَيْتَ الظَّبِيَّ أَي اِحْتَلْت لَه وَخَتَلْتَه حَتَّى أَصِيدَه. وَدَارَيْتَه مِنْ دَرَيْتَ أَي خَتَلْت؛ وَدَارَيْتَ الرَّجُلَ: لَابَيْتَه وَرَفَقْت بِهِ، وَأَصْلُه مِنْ دَرَيْتَ الظَّبِيَّ أَي اِحْتَلْت لَه وَخَتَلْتَه حَتَّى أَصِيدَه. وَدَارَيْتَهُ وَدَارَأْتَه: أَبْقَيْتَه. وَمُدَارَاة النَّاسِ الْمُدَاجَاة وَالْمُلَايَنَةُ؛ وَحُسْنُ صُحْبَتِهِمْ وَاحْتِمَالُهُمْ لئَلَّا يَنْفَرُوا عَنْكَ.²

• تعريف المداراة في الاصطلاح

المداراة في اصطلاح العلماء لها عدة تعاريف، ونذكر بعضها كما يأتي:

¹ ينظر: ابن منظور ، محمد بن مكرم بن علي(ت: 711هـ)، لسان العرب (ج15)، نشر: دار صادر-بيروت، 1414 هـ، ط 3، ج 1، ص 71.

² ينظر: زين الدين الرازي (ت: 666هـ)، مختار الصحاح(ج1)، (تحقيق: يوسف الشيخ محمد)، نشر: المكتبة العصرية ، بيروت 1420 هـ / 1999م، ط5، ص 104. وينظر: ابن منظور ، لسان العرب، ج 14، ص 255.

قال ابن حبان: (مَلَايِنَةُ النَّاسِ وَمُعَاشَرَتُهُمْ بِالْحُسْنَى مِنْ غَيْرِ تَلَمٍّ فِي الدِّينِ مِنْ أَيِّ جِهَةٍ مِنَ الْجِهَاتِ).¹

وذهب ابن بطل إلى أن المداراة: (هي خفض الجناح للناس ولين الكلمة، وترك الإغلاظ لهم في القول، وذلك من أقوى أسباب الألفة).²

ورأى أبو طالب المكي: المداراة ما أردت به وجه الله تعالى وطريق الآخرة، من دفع عن دين وقصدت به سلامة أخيك من الإثم وصلاح قلبه لله تبارك وتعالى".³

وقال ابن الأثير: " ملاينة الناس وحسن صحبتهم واحتمالهم لئلا ينفروا عنك".⁴

وقال ابن حجر: المراد به الدفع برفق.⁵

وقال المناوي: هي الملاينة والملاطفة. وأصلها المخاتلة، وهو العلم في تكلف وحيلة.⁶

إذا أمعنا النظر في هذه التعاريف، نجد أن المداراة هي حسن الصحبة مع الناس، و المعاملة الحسنة، والأخلاق الفاضلة، و حسن السبك، و الاجتهاد في الدنيا لصلاح الدنيا والآخرة، و هجر كلام الفحش والسوء والغلظة، و المعاشية، والسلم، وتقوية الألفة و المحبة وتجديدهما دوما.

ويمكن أن نجمع التعاريف في تعريف واحد جامع لأفراد المداراة، ومانع لدخول غيرها فيها، فنقول: أن المداراة: هي المعاشية بالحسنى والمعاملة بالمعروف لمن يخشى نفرتهم.

ب- تعريف المداينة في اللغة و الاصطلاح

¹ ابن حبان بن أحمد (ت: 354هـ)، روضة العقلاء ونزلة الفضلاء (ج1)، (تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد)، نشر: دار الكتب العلمية - بيروت، د س ، د ط، ص 70

² ابن بطل علي بن خلف (ت: 449هـ)، شرح صحيح البخاري (ج15)، (تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم)، نشر: مكتبة الرشد - السعودية، الرياض 1423هـ - 2003م، ط2، ج 9، ص 306.

³ المكي أبو طالب (ت: 386هـ)، قوت القلوب في معاملة المحبوب (ج2)، (تحقيق: عاصم إبراهيم الكيالي)، نشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان 1426 هـ - 2005 م، ط2، ج2، ص 371.

⁴ الجزري المبارك بن محمد بن محمد (ت: 606هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر (ج5)، نشر: المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ - 1979م، (تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي)، ج 2، ص 115.

⁵ ينظر: العسقلاني أحمد بن علي بن محمد، فتح الباري شرح صحيح البخاري (ج13)، نشر: دار المعرفة - بيروت، 1379 ، د ط، ج 10، ص 528

⁶ ينظر: المناوي عبدالرؤوف المناوي (ت: 1031)، التوقيف على مهمات التعاريف (ج1)، (تحقيق: جلال الأسيوطي)، نشر: دار الكتب العلمية 1990م ، ط1، ص 301.

المداهنة في اللغة: المُصَانَعَةُ واللِّين، و إِظْهَارُ خِلَافٍ مَا يُضْمِرُ، وَدَهْنُ الرَّجُلِ إِذَا نَافَقَ، وَدَهْنٌ غَلَامُهُ إِذَا ضَرَبَهُ، وَدَهْنُهُ بِالْعَصَا يَدُهْنُهُ دَهْنًا: ضَرَبَهُ بِهَا، وَهَذَا كَمَا يُقَالُ مَسَحَهُ بِالْعَصَا وَبِالسَّيْفِ إِذَا ضَرَبَهُ بِرَفْقٍ، وَ الإِدْهَانُ المُقَارَبَةُ فِي الكَلَامِ وَالتَّلْيِينِ فِي القَوْلِ، وَ دَاهَنْتُ بِمَعْنَى وَارَيْتُ، وَأَدَهَنْتُ بِمَعْنَى عَشَّشْتُ.¹

الحاصل فيما سبق أن المداهنة في اللغة تطلق على اللين والمصانعة و المسح والمقاربة و الضرب باللين أو آلة فيها الملاينة.

أما تعريفها اصطلاحاً، فذهب ابن حبان إلى أنه متى ما تخلق المرء بخلق شابه بعض ما كره الله منه في تخلقه فهذا هو المداهنة.²

ورأى الجرجاني أن المداهنة: "هي أن ترى منكراً وتقدر على دفعه ولم تدفعه؛ حفظاً لجانب مرتكبه، أو جانب غيره، أو لقلة مبالاة في الدين".³

ورأى ابن البطال أن المداهنة : هي معاشرة الفاسق وإظهار الرضا بما هو فيه من غير إنكار عليه.⁴

يظهر من خلال ذلك أن المداهنة قبول المعاشية واللفظ بغض النظر عن شرعيتها، والصدقة مع وجود صاحب المنكر والإثم والقدرة على الإنكار، وعلى هذا فالوجهين في المداهنة لا تقبل.

المبحث الثاني

¹ ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج 13، ص 162.

² ابن حبان، روضة العقلاء ونزهة الفضلاء، ص 70

³ الجرجاني علي بن محمد (ت: 816هـ)، التعريفات (ج1)، (تحقيق: جماعة من العلماء بإشراف الناشر)، نشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان 1403هـ - 1983م، ط1، ص 207

⁴ ينظر: ابن بطال، شرح صحيح البخاري، ج 9، ص 306.

الفرق بين المداراة والمداهنة

يوجد بين المداراة و المداهنة فرق كبير ، وقد أدرك علماءنا الأسلاف - رحمهم الله- هذه الفروق الدقيقة، فيما يأتي نذكر أقوال بعضهم:

قال ابن بطال: "المداراة مندوب إليها والمداهنة محرمة والفرق أن المداهنة من الدهان وهو الذي يظهر الشيء ويستتر باطنه، وفسرها العلماء بأنها معاشرة الفاسق وإظهار الرضا بما هو فيه من غير إنكار عليه؛ والمداراة هي الرفق بالجاهل في التعليم، وبالفاسق في النهي عن فعله، وترك الإغلاظ عليه حيث لا يظهر ما هو فيه والإنكار عليه بلطف القول والفعل، ولا سيما إذا احتيج إلى تألفه ونحو ذلك"¹

وذهب القرطبي في الفرق بينهما: "أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أو هما معا وهي مباحة وربما استحبت، والمداهنة ترك الدين لصالح الدنيا"²

وقال الغزالي: "الفرق بين المداراة والمداهنة بالعرض الباعث على الإغضاء؛ فإن أغضيت لسلامة دينك، ولما ترى من إصلاح أخيك بالإغضاء فأنت مدار وإن أغضيت لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنت مداهن"³

بعد أقوال و آراء العلماء الأسلاف يتضح بعض الفروق الدقيقة بين المداراة و المداهنة ، ويمكن أن نجعلها في النقاط الآتية:

1- المداراة الثناء على الرجل بما فيه، إذا قصدت حمله إلى ما هو أرفع أو أن تقتصره عما هو فيه من القبيح، أما المداهنة أن تمدح على الرجل في وجهه بما ليس فيه من غير إكراه، فإذا انصرفت عنه أطلقت لسانك في ذمه بغير حق.

2- المداراة هي دفع الشر المفسد بالقول اللين، وترك الغلظة أو الإعراض عنه إذا خيف شره أو حصل منه أكبر مما هو ملابس، أما المداهنة فهي ترك ما يجب لله من الغيرة، والأمر بالمعروف

¹ ينظر: ابن بطال، المصدر السابق، شرح صحيح البخارى، ج 9، ص 307.
² ينظر: القرطبي محمد (ت: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن (ج20)، (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش)، نشر: دار الكتب المصرية - القاهرة 1384هـ - 1964 م، ط 2، ج 15، ص 61.
³ ينظر: الغزالي محمد بن محمد (ت: 505هـ)، إحياء علوم الدين (ج4)، نشر: دار المعرفة - بيروت، د ط، ج 2، ص 182.

والنهي عن المنكر، والتغافل عن ذلك لغرض دنيوي وهوى نفساني، والاستئناس والمعاشرة مع وجود ذات المنكر لا أثره دون الإنكار .

3- المداراة السكوت عن المنكر بموجب شرعي ، ولكن المداهنة السكوت عنه بموجب الهوى.

4- المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أو هما معاً وهي محمودة ، أما المداهنة فترك الدين لصالح الدنيا وهي مذمومة.

5- المداراة يُبتغى بها رضى الناس وتألّيفهم في حدود ما ينبغي أن يكون فلا يبعدك عنها قضاء بالقسط أو إلقاء النصيحة في رفق، ولكن المداهنة رضى الناس وتألّيفهم من غير حدود.

6- المداراة السعي في الصلح بين اثنين، وتنمية قول الخير بينهما ورض الطرف عما قالاه في بعض من سوء لوجه الله تعالى، ولكن المداهنة لغير وجه الله تعالى بل ليمدحه الناس بذلك.

7- المداراة دفع الضرر لضرورة في الدين، أما المداهنة فدفع الضرر لضرورة في الدنيا.

8- المداراة الإغضاء لسلامة دينك، ولما ترى من إصلاح أخيك، أما المداهنة فالإغضاء لحظ نفسك، واجتلاب شهواتك، وسلامة جاهك.

9- المداراة مجارة الناس في عاداتهم وأعرافهم من غير مخالفة الشرع، أما المداهنة مجارة الناس في عاداتهم وأعرافهم سواء فيها مخالفة الشرع أم لا.

10- المداراة عدم الرضاء بما يفعل أو يقول الظالم أو الفاسق من الباطل والفساد والمكروه والسكوت عن ذلك كله، أما المداهنة فإظهار الرضا بذلك و السكوت عنه.

11- المداراة إحسان الإنسان إلى من يكره وذلك لا يُعد نفاقاً بشرط أن لا يمدحه ولا يثني عليه بما ليس فيه، ولكن المداهنة الإحسان إلى من يكره الإنسان بثناء عليه بما ليس فيه.

12- المداراة من أخلاق و أوصاف المؤمنين، أما المداهنة من أخلاق وأوصاف المنافقين.

13- الشخص الذي يتصف بالمداراة يبذل الدنيا ليعرض دينه وعرضه، ولكن الشخص الذي يتصف بالمداهنة يبذل دينه ليحصل شيئاً من الدنيا.

المبحث الثالث

الموازنة بين التقية والمدارة.

• تعريف التقية في اللغة والاصطلاح

التقية: لغة: اسم مصدر من الاتقاء، يقال: اتقى الرجل الشيء يتقيه، وأصله من وقى الشيء، يقيه، إذا صانه، قال الله تعالى: ﴿فوقاه الله سيئات ما مكروا﴾¹ أي حماه منهم فلم يضره مكروهم. ويقال في الفعل أيضا: تقاه يتقيه. والتاء هنا منقلبة عن الواو، والتقاء والتقية والتقوى والتقى والاتقاء، كلها بمعنى واحد في استعمال أهل اللغة².

أما في اصطلاح الفقهاء فقد عرفها السرخسي بقوله: التقية أن يقي الإنسان نفسه بما يظهره وإن كان يضره خلافه³.

وعرفها ابن حجر بقوله: التقية الحذر من إظهار ما في النفس من معتقد وغيره للغير⁴.

ويرى الباحث ان التعريف الأول أشمل، لأنه يدخل فيه التقية بالفعل إضافة إلى التقية بالقول والتقية في العمل كما هي في الاعتقاد.

• مشروعية العمل بالتقية:

أولاً: عند أهل السنة: يذهب أهل السنة إلى أن الأصل في التقية هو الحظر، وجوازها ضرورة، فتباح بقدر الضرورة. ودليلهم قوله تعالى: ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة﴾⁵، نقل الإمام الطبري عن ابن عباس في تفسيرها: نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار، أو يتخذوهم وليجة من دون المؤمنين، إلا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين، فيظهرون لهم اللطف ويخالفونهم في الدين⁶.

1 سورة غافر: 40 / 45.

2 ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج 15، ص 402.

3 السرخسي محمد بن أحمد (ت: 483هـ)، المبسوط للسرخسي، الناشر: دار المعرفة - بيروت، دون طبعة،

1414هـ، ج24، ص45.

4 العسقلاني أحمد بن علي بن محمد، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج12، ص314.

5 سورة آل عمران: 28 / 3.

6 الطبري محمد بن جرير (ت: 310هـ)، جامع البيان في تأويل القرآن، الناشر: مؤسسة الرسالة، ج5، ص318.

قال الإمام القرطبي في تفسير هذه الآية : التقية لا تحل إلا مع خوف القتل أو القطع أو الإيذاء العظيم، ولم ينقل ما يخالف ذلك فيما نعلم إلا ما روي عن معاذ بن جبل من الصحابة، ومجاهد من التابعين¹

ثانياً: التقية عند الشيعة: التقية في مفهوم الشيعة معناها: أن يظهر الشخص خلاف ما يبطن. أي أن معناها: النفاق والكذب والمراوغة والبراعة في خداع الناس، لا التقية التي أباحها الله للمضطر المكره، وقد تناكر بعض الشيعة التقية، وتظاهروا "بأنهم لا يريدون بالتقية الكذب بل يقصدون بها كتمان الأمر صيانة للنفس ووقاية للشر".

والحقيقة أنه ليس كذلك بل كذبوا في هذا أيضاً لأنهم لا يريدون من التقية إلا الكذب والخداع، والتظاهر بغير ما يبطنونه.²

تلمس الشيعة لمبدأ التقية بمفهوم لها نصوصاً حملوها ما لم تحتمله من المعاني التي يعتقدون أنها تؤيد ما يذهبون إليه.

ومن تلك الأدلة التي تمسكوا بها ما ذكره النوبختي بقوله: (التقية مما دل على وجوبه العقل إذا كانت لدفع الضرر الواجب، وقد دل عليه أيضاً القرآن العظيم)³ ومن الآيات التي استدلوا بها الشيعة: قوله

تعالى: {وَلَا تُلْفُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ}.⁴

وقوله تعالى: {لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً}.⁵

قوله تعالى: {إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ}.⁶

ويرى الباحث أن استدلالهم بهذه الآيات على التقية استدلال خاطئ، وهذه الآيات وآيات أخرى كثيرة ليس فيها دلالة للشيعة على التقية التي هي بمعنى الكذب واستحلاله، بل تشير إلى جواز صرف ظاهر الكلام إلى غيره إذا لزم الضرورة.

• الفرق بين المداراة والتقية:

فيما سبق ذكره يتبين لنا بعض الفروق بين المداراة والتقية، نذكرها من خلال ما يأتي:

1- المداراة جائزة و محمودة بكل أنواعها، ولكن التقية مذمومة وغير جائزة إلا في حالة الخوف أو الاضطرار.

1 ينظر: القرطبي محمد (ت: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن، ج4، ص57.

2 ينظر: العاملي محمد جواد، الشيعة في الميزان، الناشر: دار الجواد-بيروت -لبنان : 86.

3 ينظر: النوبختي حسن بن موسى، فرق الشيعة، تحقيق: د. عبدالمنعم الحنفي، الناشر: دار الرشد: 85.

4 سورة البقرة: 195 /2.

5 سورة آل عمران: 28/2.

6 سورة النحل: 106/16.

- 2- المداراة المعاملة بالمعروف لمن يخشى نفرتهم على أساس الصدق وعدم خلاف الظاهر للباطن، أما التقية المعاملة بالمعروف على خلاف ما في الباطن وأساسها الكذب.
- 3- المداراة تؤكد على عدم أذاء الناس والمعاشية بالحسنى معهم ورعاية ذلك في كل الناس، ولكن التقية تؤكد على المصالح الشخصية بدلا من مصالح العامة.
- 4- المداراة إظهار المودة واللفظ والمحبة لأجل الآخرين، أما التقية أن يقي الإنسان نفسه بتلك الصفات يظهره وإن كان في داخله خلافه.

المبحث الرابع

الألفاظ المتقاربة والمضادة للمداراة

• الألفاظ المتقاربة للمداراة:

الألفاظ في اللغة العربية بعضها متقاربة مع بعض من حيث المعنى، ولذلك توجد لكلمة المداراة بعض الألفاظ المتقاربة لها، نذكرها فيما يأتي:

- 1- التودد: لغة: مصدر تودد إلى فلان، والودّ محبة الشيء وتمني كونه، ويستعمل في كلّ واحد من المعنيين أي المحبة والتّمني، وقوله تعالى: {وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً}1 إشارة إلى ما أوقع بينهم من الألفة والمحبة المجردة.²
- واصطلاحا: هو التّواصل الجالب للمحبة، أو هو التّواصل على المحبة، أو هو طلب مودة الأصدقاء بما يوجب ذلك.³

إذا أردنا أن نقارن بين المودة والمداراة نجد أن المودة هي طلب المحبة و التّواصل، ومعاشرة الناس بود، وأن المداراة كذلك تهتم بجانب المحبة مع الناس، ومعاشرتهم على أحسن الوجوه.

- 2- الشفقة: لغة: رقة من نصح أو حبّ يؤدي إلى خوف، وقوله تعالى: {قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ}4، أي كُنَّا في أهلنا خائفين لهذا اليوم، وشفيق بمعنى مشفق مثل أليم بمعنى مؤلم.⁵

1 سورة الروم: 21 / 30.

2 ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج3، ص453.

3 ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص75.

4 سورة الطور: 26 / 52.

5 ينظر: ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، ج10، ص180.

اصطلاحاً: صرف الهمّة إلى إزالة المكروه عن النَّاس، والشفقة عناية مختلطة بخوف؛ لأنَّ المُشْفِقَّ يحبُّ المُشْفَقَّ عليه، ويخاف ما يلحقه من أذى فإذا عدّي بـ «من» ففيه معنى الخوف، وإذا عدّي بـ «في» فمعنى العناية فيه أظهر.¹

أن النقطة الأساسية بين الشفقة والمداراة هي: دفع الضرر عن الناس، والمعاملة معهم بالتلطف والمحبة و المودة.

3- الحكمة: لغة: مصدر قولهم حكم أي صار حكيمًا، تدلّ على المنع للإصلاح، ومن هذا الأصل أخذ أيضا الحكم في معنى المنع من الظلم، والممانعة من الجهالة، والحكيم العالم صاحب الحكمة المتقن للأمور.²

اصطلاحاً: هي هيئة القوة العقلية العلمية المتوسطة بين الغريزة التي هي إفراط هذه القوة، والبلادة التي هي تفريطها، ويستفاد منها ما هو الحق في نفس الأمر بحسب طاقة الإنسان.³

أن الحكمة توضع الأشياء في موضعها، وتعامل الناس بما هم عليه من غير إفراط ولا تفريط مع مراعاة الشرع، والمداراة كذلك في هذه الناحية تعامل مع الناس على قدر عقولهم، وحسب قدراتهم، وحسب تقديرهم ينزلهم في منازلهم.

4- الحلم: لغة: مصدر حلم فلان أي صار حلّيمًا، وهو مأخوذ من مادّة (ح ل م) التي تدلّ على ترك العجلة، الحلم خلاف الطّيش، وهو نقيض السّفه.⁴

اصطلاحاً: هو الطّمأنينة عند سورة الغضب، و تأخير مكافأة الظّالم، احتمال الأعلى الأذى من الأدنى أو رفع المؤاخذه عن مستحقّها بالجناية في حقّ مستعظم. أو هو رزانة في البدن يقتضيها وفور العقل.⁵

أن الحلم يدل على معاشرّة الناس بالصبر، وتحمل إيذائهم، وعدم العجلة على مؤاخذتهم، كما أن المداراة تدل على الحلم والأناة معهم.

¹ ينظر: الأصفهاني الحسين بن محمد (ت: 502هـ)، المفردات في غريب القرآن، (تحقيق: صفوان عدنان الداودي)، الناشر: دار القلم- بيروت 1412 هـ، ط1، ص264.

² ينظر: الجوهرى إسماعيل بن حماد (ت: 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، الناشر: دار العلم - بيروت 1987 م، ط4، ج5، ص1901.

³ ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص91.

⁴ ينظر: القزويني أحمد بن فارس بن زكريا (ت: 395هـ)، معجم مقاييس اللغة، (تحقيق: عبد السلام محمد هارون)، الناشر: دار الفكر 1979م، د ن، ج2، ص93.

⁵ ينظر: المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص146.

5- حسن الخلق: الحسن، لغة: ضدّ السيِّئ، والمحاسن في الأعمال ضدّ المساويء، قوله

تعالى: {وَيَذُرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ} ¹ أي: يدفعون بالكلام الحسن ما ورد عليهم من سيِّء غيرهم. ²

والخلق في اللغة: اسم لسجيّة الإنسان وطبيعته التي خلق عليها. ³

فحسن الخلق اصطلاحاً: عبارة عن هيئة للنفس راسخة يصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية، فإن كانت الهيئة بحيث يصدر عنها الأفعال الجميلة عقلاً وشرعاً بسهولة سمّيت الهيئة خلقاً حسناً، وإن كان الصّادر منها الأفعال القبيحة سمّيت الهيئة التي هي مصدر ذلك خلقاً سيئاً. ⁴

حسن الخلق كلمة جامعة لجميع المحاسن في الإنسانية، وفي معاشرّة الناس ومعاملتهم؛ وتدل على دفع المساويء عن الناس، وتطهير النفس من الرذائل، واكتساب أحسن الوجوه في صحبة الناس ومخالطتهم، وأن المداراة أعم من حسن الخلق لأنها جزء منها، ولا بد لاستمرار حياة طيبة مداراة الناس، ومخالطتهم بحسن الخلق، والأفعال جميلة.

6- حسن العشرة: العشرة لغة: اسم من المعاشرّة، والمعاشرّة مصدر قولهم عاشرت فلاناً إذا

خالطته، وإنّما سمّيت عشيرة الرّجل بذلك لمعاشرّة بعضهم بعضاً. ⁵

اصطلاحاً: هو المخالطة والمداخلة في أمور الحياة، فإذا تعلّقت العشرة بالنساء كان المراد بها ما يتعلّق بأمر المبيت والنّفقة والتّحدّث مع الرّوج وغير ذلك من أمور الحياة؛ وتدخل العشرة الحسنة بذلك ضمن التّكاليف المتعلّقة بأحوال النّساء خاصّة، لأنّ القوم قبل الإسلام كانوا يسيئون معاشرّة نساءهم؛ وإذا تعلّقت العشرة بعامّة النّاس فتعني الطّلاق، ووجه الرّضا والبشاشة، وعدم التّكبّر على أحد، وغير ذلك من الأمور المستحسنة مع الناس. ⁶

لا يأتي حسن العشرة إلا بمخالطة الناس بالبشاشة والطلاقة في الوجه، والصدق في القول، والحسن في الأخلاق، لاسيما كل ذلك مع الأهل و الأولاد؛ والمداراة لا تأتي إلا بالملاطفة و التبسم والطلاقة في وجوه الناس، فكلاهما في هذه النقاط سواء.

¹ سورة الرعد: 13/ 22.

² ينظر: ابن منظور ، محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، ج13، ص115.

³ ينظر: القزويني ، معجم مقاييس اللغة، ج2، ص214.

⁴ ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص104.

⁵ ينظر: ابن فارس بن زكريا، معجم مقاييس اللغة، ج4، ص325.

⁶ ينظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج5، ص95.

7- الألفة: لغة: اسم من الائتلاف تدلّ على انضمام الشيء إلى الشيء، وكلّ شيء ضمنت بعضه إلى بعض فقد ألفتة تأليفاً.¹

اصطلاحاً: اجتماع مع التّنام ومحبة، وميلان القلب إلى المألوف، واتّفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش، والمدارة والإيناس لمن هم حديثو عهد بكفر ليثبتوا على الإسلام رغبة فيما يصل إلى أيديهم من المال.²

أن المدارة أصل في الألفة، والألفة استمالة قلوب الناس وجلبهم بالمحبة، والوئام؛ والمعايشة معهم على اتفاق آرائهم مع التمسك بالشرعية.

8- السّتر: لغة: مصدر قولهم سترت الشيء أستره وأستره إذا غطيته، تدلّ على التّغطية أو الغطاء.³ اصطلاحاً: السّتر على المسلم تغطية عيوبه، وإخفاء هناته، وإذا رآه على قبيح فلم يظهره للنّاس، وليس في هذا ما يقتضي ترك الإنكار عليه فيما بينه وبينه، أن يستتر الإنسان إذا وقع منه شيء.⁴ السّتر هو إخفاء عيوب الناس وعدم إظهار نقائصهم، لأجل تأليف قلوبهم، ونشر المحبة بينهم؛ إن نشر قبائح الناس تؤدي إلى انشقاق العلاقات الإجتماعية، وكل ذلك مداراة لبناء هذه العلاقات.

9- السّماحة: لغة: السّلاسة والسّهولة، يقال: سمح وتسمّح وسامح، فعل شيئاً فسهّل فيه؛ والسّماحة: السّاهلة، وتسامحوا: تساهلوا.⁵

اصطلاحاً: بذل ما لا يجب تفضّلاً، ويكون ذلك بتيسير الأمور والملاينة فيها التي تتجلّى في التّيسير وعدم القهر، وسماحة المسلمين التي تبدو في تعاملاتهم المختلفة سواء مع بعضهم أو مع غيرهم من أصحاب الدّين الأخرى.⁶

السّماحة تدل على التساهل في كل الأمور، والسّماحة مع الناس في معاشرتهم و في جميع جوانب حياتهم جزء من مداراة الناس.

● الألفاظ المضادة للمداراة:

إذا أمعنا النظر عن الألفاظ المتعلقة بالمداراة، نجد ألفاظاً مضادة لها، نذكرها فيما يأتي:

1 ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج1، ص131.

2 ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص35. -بتصرف-

3 ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج4، ص343.

4 ينظر: العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج5، ص117.

5 ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج3، ص298.

6 ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص125. -بتصرف-

1- البذاءة: لغة: مصدر بدأ يبذاء، تدلّ على خروج الشيء عن طريقة الإحماد، يقال: بدأت المكان أبذؤه، إذا أتيتَه فلم تحمده، وبذأه كمنعه: رأى منه حالا يكرهها، وبذأه: احتقره وذمّه.¹
اصطلاحاً: هي التّعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصّريحة، والبذاء هو الفحش والقبح في المنطق، وإن كان الكلام صدقاً.²
أن البذاءة عكس المداراة تماماً، لأن المداراة تبني العلاقة السليمة مع المجتمع من غير إيذاء الآخرين بالقبح في الكلام و العمل.

2- الفحش: لغة: القبح، وفحش الشيء فحشاً، مثل قبح، وكلّ شيء جاوز الحدّ فهو فاحش.³
اصطلاحاً: وما يكرهه الطّبع من رذائل الأعمال الظّاهرة، كما ينكره العقل ويستخبثه الشرع فيتفق في حكمه: آيات الله الثلاث من الشرع والعقل والطّبع.⁴
أساس العقل المداراة، والفحش ينفره العقل السليم، ولذلك لا يتفق مع المداراة على كل الأحوال.

3- الفضح: لغة: مصدر فضحه يفضحه فضحاً إذا كشفه ولم يستره، تدلّ على انكشاف شيء ولا يكاد يقال إلا في قبيح، والفضيحة: العيب.⁵
اصطلاحاً: اسم لكلّ أمر سيّء يشهر صاحبه بما يسوء، وانكشاف مساوئ الإنسان، وأن يكشف المرء عن مساوئ أخيه ليعرف بها.⁶
ستر عيوب الناس يعتبر من المداراة، ونقيض ذلك الفضح، فيجب على المداري أن يجتنب عنه بحال.

4- الطيش: لغة: مصدر طاش الشيء يطيش، تدلّ على الخفة، وخفة العقل، وطيش العقل: ذهابه حتّى يجهل صاحبه ما يحاول، وطيش الحلم خفته.⁷
اصطلاحاً: الطّيش مثل السّفه، وهو سرعة الغضب من يسير الأمور، والمبادرة بالطّيش، والإيقاع بالموذى، والسّرّف في العقوبة، وإظهار الجزع من أدنى ضرر، والسّبّ الفاحش، واستعمال القوّة الفكرية فيما لا ينبغي، وكما لا ينبغي؛ وهو على كلّ حال مستقبح وفي كلّ وقت مسترذل، فكم من طائش قول أو فعل أهلك صاحبه وحرّمه النّجاة وألقى به في عداد الظّلمة الفسقة.

1 ينظر: الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج1، ص35.

2 ينظر: المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص73.

3 ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج4، ص478.

4 ينظر: المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص257.

5 ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج2، ص545.

6 ينظر: المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص262.

7 ينظر: الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج3، ص1009.

- 5- الإساءة: لغة: الفجور والمنكر. ورجل سوء: يعمل عمل سوء، وأساء الرجل إساءة: خلاف أحسن. وأساء إليه: نقيض أحسن إليه.¹
- اصطلاحاً: كل ما يغمّ الإنسان من الأمور الدنيوية والأخروية، ومن الأحوال النفسية والبدنية والخارجية مثل فوات مال أو جاه أو فقد حبيب، وكل فعل أمر قبيح جار مجرى الشرّ، سواء أكان ذلك في بدنه أو نفسه أو فيما يحيط به من مال أو ولد أو قنية.²
- 6- سوء الخلق: لغة: خلاف حسن الخلق، وأساء الشيء، أفسده، ولم يحسن عمله، والسّيئة: الخطيئة، والسّوء اسم جامع للأفات والدّاء.³
- اصطلاحاً: عبارة عن هيئة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال القبيحة بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية.⁴
- 7- النفاق: لغة: تدلّ على الخروج، فالنّفق سرب في الأرض له مخلص إلى مكان، والنّفق: المسلك النّافذ الذي يمكن الخروج منه.⁵
- اصطلاحاً: أن يظهر الإنسان علانية ويبطن ما يخالف ذلك، وإظهار الإيمان باللسان وكتمان الكفر بالقلب.⁶

¹ ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج3، ص113.

² ينظر: الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ص252.

³ ينظر: الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج1، ص55.

⁴ ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص106.

⁵ ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج5، ص454.

⁶ ينظر: الجرجاني، التعريفات، ص106.

المبحث الخامس

مداراة المسلمين وغير المسلمين في ضوء الكتاب والسنة

• المطلب الأول: مداراة المسلمين في ضوء الكتاب والسنة

أكدت كثير من آيات القرآن الكريم، و الأحاديث الشريفة على حسن معاملة المسلم مع المسلم، ومعاشرته بالحلم والأناة و الأخلاق الحسنة، و مداراته على أحسن الوجوه وأكملها ، ويمكن أن نوزع تلك التوصيات حسب النقاط الآتية:

1- المداراة مع الوالدين: قال الحق سبحانه و تعالى في ملاطفة الوالدين و حسن المعاملة معهما: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾¹ تؤكد هذه الآية العطف والحنان و الملاطفة والملاينة وحسن المعاشة مع الوالدين وإن كانا غير مسلمين وهذه المعاني السامية تدرج تحت المداراة.

2- المداراة مع الناس والتحمل والصبر على إبدائهم: يقول الله سبحانه وتعالى لنبيه : ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾².

يصف الحق سبحانه و تعالى نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم- بملاينه الناس وحلمه معهم و عدم إغلاظه ، النبي قدوتنا، و علينا الاتصاف بهذه الصفات؛ مداراة للناس.

وأكد نبينا-صلى الله عليه وسلم - ذلك في قوله: «المؤمن الذي يُخالطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَىٰ أَدَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي لَا يُخالطُ النَّاسَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَىٰ أَدَاهُمْ»³

يرسم لنا النبي-صلى الله عليه وسلم- قاعدة كلية في هذا الحديث وهي مداراة الناس ومعاشرتهم والصبر على إبدائهم، وجعل الخيرية في ذلك.

¹ سورة لقمان: 15/31.

² سورة آل عمران : 159 /3

³ البخاري محمد بن إسماعيل (ت: 256هـ) ، الأدب المفرد، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، نشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت 1989م، ج 1، ص 200، رقم الحديث: 388.

3- المداراة بحسن الخلق وبشاشة الوجه: حسن الخلق سبب للمعايشة و المعاشرة ويجعل الآخرين يحسون بالطمأنينة و السكون و الوسع كما قال النبي-صلى الله عليه وسلم-: «إِنَّكُمْ لَا تَسْعَوْنَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَيْسَعُهُمْ مِنْكُمْ بَسْطُ الْوَجْهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ»¹

و بشاشة الوجه وطلاقة من المعروف، كما قال النبي-صلى الله عليه وسلم-: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَحَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ»²

4- المداراة في الدعوة والنصيحة: وهي تكون بالحكمة والموعظة الحسنة و اللين من الكلام كما قال سبحانه وتعالى: {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ}³

أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «الدين النصيحة» قلنا: لمن؟ قال: «لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»⁴

فالأولى في حق من ينصحه المداراة واللين وهي الرفق به في الخطاب حتى يرجع إلى الحق أو يكفى شره دون تنازل عن ثوابت الدين؛ فهناك فرق بين التدرج في الدعوة وبين التنازل عن ثوابت الدين.

وإن النبي- صلى الله عليه وسلم- طبق هذه القواعد في الدعوة إلى الله، و في النصيحة حين دخل المدينة لم يقرر كل الدين دفعة، وإنما رسخها خطوة بعد خطوة.

5- المداراة بالكلمة الطيبة: الكلام دليل على عقلية المتكلم و مدى مداراته إذا كان الكلام طيبا و حسنا يؤثر على السامع أثرا طيبا، والكلمة الطيبة صدقة كما قال سيد الخلق وحبیب الحق نبينا محمد-صلى الله عليه وسلم-: «الكلمة الطيبة صدقة»⁵ وهذا الحديث يشير إلى المداراة بطيب الكلام، لأن الكلام يؤثر في نفس السامع، وروى عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- رَجُلٌ فَقَالَ: ائْذِنُوا لَهُ، فَبُئِسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ - أَوْ بَيْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ - فَلَمَّا

1 النيسابوري محمد بن عبد الله (ت: 405هـ)، المستدرک علی الصحیحین، (تحقیق: مصطفى عبد القادر عطا)، نشر: دار الكتب العلمية – بيروت 1990م، ج1، ص 211، رقم الحديث: 427.

2 النيسابوري مسلم بن الحجاج (ت: 261هـ)، صحيح مسلم، (تحقیق: محمد فؤاد عبد الباقي)، نشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت، ج 4، ص 2026، رقم الحديث: 144.

3 سورة النحل: 16 | 125.

4 أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب: بيان أن الدين نصيحة، رقم الحديث: 55، 74/1.

5 البخاري محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري، (تحقیق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، نشر: دار طوق النجاة 1422هـ، ج 8، ص 22، رقم الحديث: 6022.

دَخَلَ أَلَانَ لَهُ الْكَلَامَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قُلْتَ مَا قُلْتَ، ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ فِي الْقَوْلِ؟ فَقَالَ: «أَيَّ عَائِشَةَ، إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ تَرَكَهُ - أَوْ وَدَعَهُ النَّاسُ - اتَّقَاءَ فَحْشِيهِ»¹ وهذا الحديث يدل على التحفظ من أهل الفحش باللين الكلام.

6- المداراة بالابتعاد عن الشر و أهله: من المداراة أن يبتعد الإنسان عن الشر والفساد، وكل شيء يؤذيه، و يؤدي من حوله، و كذلك أن يهجر أهل الشر والفساد و يكون مع المصلحين و الصادقين، كما قال سبحانه و تعالى: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ] ²

وإن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: «إِيَّاكَ وَمُشَارَةَ النَّاسِ، فَإِنَّهَا تُدْفِنُ الْغُرَّةَ وَتُظْهِرُ الْعُورَةَ»³

أي: لا تفعل بهم شراً؛ تحووجهم إلى أن فعلوا بك مثله؛ (فإنها تدفن الغرة) الحسن والعمل الصالح؛ شبهه بغرة الفرس؛ وكل شيء ترتفع قيمته فهو "غرة"

7- المداراة بالصلح ذات البين، و عدم مناصرة أحد على الظلم: أن الله سبحانه وتعالى أمر بإصلاح ذات البين و عدم نصرة أخيك على ظلم، قال تعالى: [وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَت إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (9) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] ⁴

وإن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: «لَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، وَلَا يَجُلُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»⁵

8- مداراة الإمام مع الرعية: من الضروري أن يداري الإمام الرعية، ويسمع منهم، و يحل مشكلاتهم، و يخدمهم ، لأن الإمامة و السلطة تعني أن يداري الناس، و أن يتعايش معهم، و يعاني معهم ما يعانون؛

1 البخاري، صحيح البخاري ج8، ص19، رقم الحديث: 6065. وينظر: النيسابوري ، صحيح مسلم، ج 4، ص2002، رقم الحديث: 2591.

2 سورة التوبة: 9| 119

3 الطبراني سليمان بن أحمد (ت: 360هـ)، المعجم الصغير، (تحقيق: محمد شكور محمود)، نشر: دار عمار - بيروت 1405هـ، ج 2، ص 217، رقم الحديث: 1055.

4 سورة الحجرات: 49| 9-10.

5 البخاري، صحيح البخاري، ج 8، ص 19، رقم الحديث: 6065.

روى عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- رَجُلٌ فَقَالَ: ائْذِنُوا لَهُ، فَبِئْسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ - أَوْ بِنْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ - فَلَمَّا دَخَلَ الْأَنَّ لَهُ الْكَلَامَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قُلْتَ مَا قُلْتُ، ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ فِي الْقَوْلِ؟ فَقَالَ: «أَيُّ عَائِشَةَ، إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةَ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ تَرَكَهُ - أَوْ وَدَعَهُ النَّاسُ - اتَّقَاءَ فُحْشِيهِ»¹

9-المداراة بالتخفيف واليسر مع الناس: من الحكمة أن تخفف، و تيسر على الناس في أمورهم، وذلك بالمنظور الشرعي، وأن - الله سبحانه وتعالى - لا يريد منا العسر بل يريد اليسر كما قال: [يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ]²

بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا مُوسَى ، وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : وَبَعَثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى مِخْلَافٍ ، قَالَ : وَالْيَمَنُ مِخْلَافَانِ ، ثُمَّ قَالَ : يَسْرًا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشْرًا وَلَا تُنْفِرَا ، وَتَطَاوَعًا³

10- المداراة مع الزوجة محافظة على الحياة الزوجية: قال تعالى في معاشرة الزوجة و حسن المعاملة معها: [وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ]⁴ المعاشرة تعني الملاينة، و الملاطفة معها وعدم إيذائها وشتمها وضربها.

وأكد النبي - صلى الله عليه وسلم- ذلك في قوله: « اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ، إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرْتَهُ، وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا»⁵

11- مداراة المرأة لزوجها: يجب على المرأة أن تعيش مع زوجها باللطف و المداراة وأن تطيعه في المشروع ، وأن النبي-صلى الله عليه وسلم- أتته امرأة فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَافِدَةٌ لِلنِّسَاءِ إِنَّكَ هَذَا الْجِهَادُ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى الرِّجَالِ فَإِنْ نَصَبُوا أُجْرُوا، وَإِنْ قُتِلُوا كَانُوا أَحْيَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ وَنَحْنُ

1 البخاري، صحيح البخاري ج8، ص19، رقم الحديث:6065. وينظر: النيسابوري ، صحيح مسلم، ج 4، ص2002، رقم الحديث: 2591.

2 سورة البقرة:2|185.

3 البخاري، صحيح البخاري، ج 8، ص 24، رقم الحديث: 6124.

4 سورة النساء:4| 19.

5 البخاري، صحيح البخاري، ج 7، ص 26، رقم الحديث: 5186.

مَعَاشِرَ النِّسَاءِ نَقُومُ عَلَيْهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « أبلغني من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافاً بحقه يعدل ذلك وقليل منكن من يفعلهُ»¹

● المطلب الثاني: مداراة غير المسلمين في ضوء الكتاب والسنة

توجد أساليب مختلفة باختلاف المناسبات، والوقائع، إذا كانت مع غير المسلمين في مقام الجدل يلزم المعاملة بالتالي هي أحسن لتأليف القلوب، و يصاحب ذلك آيات تكسر طوق المعاند.

كقوله تعالى في وصف موقف إبراهيم الخليل -عليه السلام- مع النمرود : [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ].²

وعند مجادلة المعاندين من أهل الظلم، وبغيهم، وجبروتهم، تظهر الحكمة، والموعظة الحسنة، والجدال بالتالي هي أحسن عند الموحدين بالله تعالى، وتظهر سمة الجبروت، والمكابرة عند الكافرين.

و في مقام الدعوة مع غير المسلمين يلزم المداراة والملاينة والحكمة، كما قال الله تعالى في قصة موسى لما ذهب هو وأخوه إلى فرعون ليدعوه إلى دين الحق؛ فقال الحق سبحانه وتعالى: [فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى]³

وهذه الملاينة و المداراة في هذا المقام لأجل جلب قلوبهم إلى وحدانية الله.

وسيدنا نوح - عليه السلام- مكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى إخلاص العبادة لله وحده، ويحذّرهم سوء العاقبة إذا أعرضوا، ويعدّهم بالثواب الجزيل إذا أقبلوا.

¹ أبو بكر بن أحمد البزار، مسند البزار، (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله)، نشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ج 11، ص 377، رقم الحديث: 5209.

² سورة البقرة: 258 / 2

³ سورة طه: 44 / 20

وسيدنا إبراهيم - عليه السلام- كان من أكثر المعاندين له أبوه وقومه عند دعوته لهم إلى عبادة الله وحده لا يشركون به شيئاً، حتَّى قال له أبوه يوماً: [أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمَ لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُمَتَكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا] ¹

فاندھش إبراهيم - عليه السلام- من موقف أبيه أزر، ولكنه بقى على البرِّ له حينما دعا له: [قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا] ²

أنداك خشي - عليه السلام - أن ينقلب موقفه من أبيه وقومه من مفهوم المداراة إلى مفهوم المداھنة، ولذلك تركهم على حالهم.

و بذل موسى وأخوه هارون - عليهما السلام- و سعيهما في دعوة فرعون وقومه المشركين إلى الإيمان بالله وحده، ولكن ذلك الجهد المضني، وعدم التواني في الدعوة منهما لم يجديا نفعا مع طاغية أعمى الهوى، والشيطان وشهوة النفس بصره، وبصيرته.

فتدخلت القدرة الإلهية في التخلص منه بإغراقه في اليم: [وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ ءَأَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ آلآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ]. ³

فالمداراة بالملاينة من موسى وأخيه هارون - عليهما السلام - لفرعون وقومه المشركين هي من باب إقامة الحجة عليهم [وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى]. ⁴

وإن كانت في غير مقام إقامة الحجة عليهم و في غير مقام الدعوة يلزم على المسلمين أن لا يعتصموا بهم و لا يوالونهم، كما قال سبحانه وتعالى: [لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

¹ سورة مريم : 46 / 19.

² سورة مريم: 7 / 19 .

³ سورة يونس : 90 / 10 - 92

⁴ سورة طه: 134 / 20

الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ¹

هذه الآية تمنع موالاة الكفار، و محل ذلك في حالة الاختيار، وأما عند الخوف والتقية، فيرخص في مداراتهم، بقدر المداراة التي يتقي بها شرهم، ويشترط في ذلك سلامة الباطن من تلك الموالاة.

وفي واقعنا اليوم نرى بعض حكام عالم الإسلامي، يدعون المسلمين ولا يهتمون بهم و لا يساعدونهم من الدول الفقيرة كصومال و أسيوبيا وسودان، وهم في درجة الأدنى من الفقر والجوع، ولكن إذا وقع حادثة طبيعية بدولة كافرة برحابة صدرهم يرسلون لهم كل ما يحتاجونه و لا يرون أي اعتبار للشريعة و حتى يرون في ذلك الشرعية.

و يتفقون مع الكفار ويواليهم و يعطون الثروات لهم ويخدمونهم و ينفذون أوامرهم و يهملون رعيتهم لأجلهم يحسبون هذا هو مداراتهم، فينبغي أن يعرفون هذا ليس مداراتهم وإنما هو المداهنة و الاتفاق على المصالح الشخصية، الله سبحانه وتعالى نهى عن الاتفاق معهم والموالاة لهم كما ذكرنا في الآية السابقة.

¹ سورة آل عمران: 28 / 2

المبحث السادس

أقوال العلماء في المداراة

المطلب الأول: أقوال الصحابة في المداراة: اهتم الصحابة -رضي الله عنهم- بمداراة الناس و معاشرتهم ويتبين ذلك في أقوالهم، ونعرض آراء بعضهم فيما يأتي:

- عمر بن الخطاب - رضي الله عنه- : (خالطوا الناس بالأخلاق وزايلوهم بالأعمال)¹

- قال معاوية - رضي الله عنه- : (لو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت، قيل: وكيف؟ قال: لأنهم إن مدوها خليتها، وإن خلوا مددتها)²

- وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : (خالط الناس وزايلهم ودينك لا تكلمنه)³

الصحابة- رضي الله عنهم- يعتنون بالمداراة ومخالطة الناس، مع تطبيق ما أمر الله به.

المطلب الثاني: أقوال التابعين في المداراة:

- قال الحسن البصري: (كانوا يقولون: المداراة نصف العقل، وأنا أقول هي العقل كله)

- وعنه أيضا: (المؤمن يداري ولا يماري ، ينشر حكمة الله ، فإن قبلت حمد الله ، وإن ردت حمد الله)⁴

- وعن وهيب بن الورد قال: (قلت لوهب بن منبه: إنني أريد أن أعتزل الناس، فقال لي: لا بد لك من الناس وللناس منك؛ لك إليهم حوائج، ولهم إليك حوائج، ولكن كن فيهم أصم سميعا أعمى بصيرا سكوتا نطوقا)⁵

يظهر من خلال هذه الأقوال أهمية تطبيق صفة المداراة ومخالطة الناس وعدم العزلة عند التابعيين واعتبروه من العقل أن يداري الناس و أن يقضي حاجاتهم المطلوبة بوجه شرعي.

¹ ابن أبي الدنيا، مداراة الناس، ص 37.

² ابن أبي الدنيا، مداراة الناس - مصدر السابق-، ص 37.

³ محمد بن إبراهيم بن الخطاب (ت: 388هـ)، العزلة (ج1)، نشر: المطبعة السلفية - القاهرة 1399 هـ، ط2، ص 99.

⁴ ابن أبي الدنيا، مداراة الناس، ص 36.

⁵ محمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب، العزلة، ص 98.

المطلب الثالث: أقوال أئمة الحديث في المداراة:

- بوب الإمام البخاري- رحمه الله تعالى- في المداراة باباً كاملاً، في كتاب الأدب وأسماءه (باب المداراة مع الناس).

وذكر الحافظ ابن حجر- رحمه الله تعالى- : (أنَّ أصلها الهمز لأنَّه من المدافعة والمراد به الدفع برفق).¹

- قال ابن حبان: (من التمس رضا جميع النَّاس التمس ما لا يدرك، ولكن يقصد العاقل رضا من لا يجد من معاشرته بدءاً، وإن دفعه الوقت إلى استحسان أشياء من العادات كان يستقبحها واستقبح أشياء كان يستحسنها، ما لم يكن مأثماً، فإنَّ ذلك من المداراة، وما أكثر من دارى فلم يسلم فكيف توجد السلامة لمن لا يداري)²

- قال ابن بطل: (المداراة من أخلاق المؤمنين، وهي من أقوى أسباب الألفة بينهم. فإن قال بعضهم: إنَّ المداراة هي المداهنة، وهذا غلط، لأنَّ المداراة مندوب إليها، والمداهنة محرمة، لأن المداهن يظهر الشياء، ويستتر باطنه، وأن المداري يرفق بالجاهل في التعلیم، وبالفاسق في النهي عن فعله، ويترك الإغلاظ عليه حيث لا يظهر ما هو فيه، وينكر عليه بلطف القول والفعل، ولا سيّما إذا احتيج إلى تألفه).³

إن أهل الحديث فهموا من الأحاديث النبوية معنى المداراة وطبقوها في حياتهم، واعتنوا بها، وذلك يتبين من خلال أقوالهم كما سبق ذكرها.

المطلب الرابع: أقوال أئمة الفقه في المداراة:

- عن محمد بن الحنفية، قال: (ليس بحليم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدءاً، حتى يجعل الله له فرجاً، أو قال: مخرجا)⁴

- وقال الإمام الشافعي:

¹ ينظر: العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج10، ص545.

² الدارمي، روضة العقلاء ونزهة الفضلاء، ص72.

³ ينظر: ابن بطل، شرح صحيح البخاري، ج9، ص307.

⁴ ابن أبي الدنيا (ت: 281هـ)، مداراة الناس، ص39.

وداريتُ كلَّ الناسِ لكنَّ حاسدي ... مُداراته عَزَّتْ وعَزَّ منالها

وكيفَ يداري المرءُ حاسدَ نعمةٍ ... إذا كان لا يُرضيه إلا زوالها¹

- قال الإمام أحمد: (الناس يحتاجون إلى مداراة ورفق في الأمر بالمعروف بلا غلظة إلا رجلاً معلناً بالفسق فإنه لا حرمة له).²

بدى لنا من خلال ما سبق ذكره أن علماء الأمة اعتنوا بالمداراة، لكي يتعاشر الناس بعضهم مع بعض، ويتعارفوا على عرف الآخرين وصفاتهم و يستفيدوا من فهم مقابلهم وعلمهم ومعرفتهم.

¹ نجيب أحمد قبش بن محمد ، مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي: ج3، ص383.
² الحنبلي أحمد بن رجب (ت: 795هـ)، اختيار الأولى في شرح حديث اختصام المأ الأعلى(ج1)، (تحقيق: جسم الفهيد الدوسري)، نشر: مكتبة دار الأقصى الكويت 1985م، ط1، ج1، ص85.

الفصل الثالث:

دراسة وتحليل وتخريج الأحاديث الواردة في المداراة من خلال كتاب (مداراة الناس لابن أبي الدنيا)

الفصل الثالث

دراسة وتحليل وتخريج الأحاديث الواردة في المداراة من خلال كتاب (مداراة الناس لابن أبي الدنيا)

قبل أن أبدأ بشرح الأحاديث الواردة، أبين منهجي و معياري للشرح و الاستفادة من هذه الأحاديث من خلال النقاط الآتية:

1- تخريج الأحاديث الواردة بشكل مختصر، والتمييز صحيحها من سقيمها بناء على حكم علماء الحديث.

2- توضيح ألفاظ الغريبة الواردة في الأحاديث من كتب اللغة و القواميس.

3- اعتمدت على كتب شروح الحديث في الشرح إذا وجدت شرح على نفس الحديث، وإلا على الموضوع المقارب له، وإذا لم يوجد ذلك شرحتها و أشرت إليها ب (يرى الباحث)، وفي كيفية شرح الأحاديث جمعت شروح العلماء على الحديث ثم كتبتها بصياغة جديدة وفي الأخير أشرت إلى المصادر التي أخذت منها ب (ينظر) أو (بتصرف).

4- شرحت الأحاديث الضعيفة، لأن المداراة من فضائل الأعمال ولا إشكال في العمل بالأحاديث الضعيفة في فضائل الأعمال كما ذهب إلى ذلك جمهور العلماء، وأشار إليه الإمام النووي في المجموع بقوله: والذي عليه جمهور العلماء جواز العمل به -أي الحديث الضعيف - في فضائل الأعمال¹.

5- من خلال شروح الأحاديث، استخرجت ما يستفاد من الحديث أو ما يشير إليه الحديث.

6- ترجمت الرواة غير المشهورة ترجمة مختصرة.

7- إذا كان الحديث الوارد لا علاقة له بالمداراة كلية، ذكرت بعض جزئياته المتعلقة بالمداراة من خلال الشرح و الاستفادة منه، وأحياناً فيه إشارة على المداراة ذكرتها في مما يستفاد من الحديث فقط.

¹ النووي يحيى بن شرف، المجموع شرح المذهب، الناشر: دار الفكر: ج3، ص226.

1- عن ابن عمر عن النبي - صلى الله عليه وسلم- قال: «المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم»¹

• شرح الحديث:

إن النبي- صلى الله عليه وسلم- ذكر في هذا الحديث جانبين مهمين في حياة الإنسان، الجانب الأول: هو مخالطة الناس و كيفية التعامل معهم، وأكد أن الأفضلية في ذلك و ليس في العزلة؛ ولكن أحياناً تتغير الأمور تكون

العزلة فيها خيراً من الاختلاط بالناس؛ من ذلك إذا خاف الإنسان على نفسه فتنة، مثل أن يكون في بلد يطالب فيها بأن ينحرف عن دينه، أو يدعو إلى بدعة، أو يرى الفسوق الكثير فيها، أو يخشى على نفسه من الفواحش، وما أشبه ذلك، فهنا العزلة خير له.

وعلى هذا الأساس ينبغي الهجرة من بلد الشرك إلى بلد الإسلام، ومن بلد الفسوق إلى بلد الاستقامة، إذا تغير الناس والزمان؛ والحاصل أن العزلة خير إن كان في الاختلاط شر وفتنة في الدين، وإلا فالأصل أن الاختلاط هو الخير، يختلط الإنسان مع الناس فيأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، يدعو إلى حق، وتبيين السنة للناس، فهذا خير، لكن إذا عجز عن الصبر وكثرت الفتن؛ فالعزلة خير ولو أن يعبد الله على رأس جبل.

بعض الناس مخالطته للناس أفضل، لأنه يعرف كيف يداريهم ويعاملهم، وبعضهم اعتزله للناس أفضل، لعدم معرفته في كيفية المعاملة مع الناس.

الجانب الثاني: الصبر على إيذاء الناس بعد المخالطة معهم، فمن المستحيل على الإنسان أن يرضي كل الناس؛ لأن رضا الناس غاية لا تدرك؛ ورضا الله غاية لا تترك، فلأجل رضا الله - سبحانه- ينشغل الإنسان بما يرضي ربه سبحانه، ثم بعد ذلك إذا تعامل مع الآخرين ينبغي أن يتعامل معهم بالحلم و يصبر على ما يحدث منهم، ولو أنك أعطيت للناس وقتك كله فلن يكفيهم، ولن يهمهم أن يضيعوا وقتك واستفادتك أبداً، فمن احتاج إلى شيء معين أراد تحصيله ولو كان في ذلك ضرر على

¹ أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني أحمد بن محمد، مسند الإمام أحمد، (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت 2001م، ج 9، ص 64، رقم الحديث: 5022. وينظر: ابن ماجة محمد بن يزيد، سنن ابن ماجه، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، الناشر: دار إحياء الكتب العربية، ج2، ص 1338، رقم الحديث: 4032. وينظر: الترمذي محمد بن عيسى، سنن الترمذي، (تحقيق: بشار عواد معروف)، الناشر: دار الغرب الإسلامي 1998 م، ج1، ص243، رقم الحديث: 2507.

* حكم الحديث: حديث صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين؛ ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج 9، ص 64.

الأخر، وهذا هو حال الناس في الغالب، لكن المؤمن الفطن الذكي يعرف أن وقته أغلى وأثمن شيء عنده فيعطي بعض وقته للناس، لأجل الدعوة إلى الله تعالى و تعليم الناس.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أعظم أجراً من المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم.

ب- الأصل أن الخيرية في الاختلاط ، يختلط الإنسان مع الناس، فيأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويدعو إلى الحق.

ج- عظم أجر الصبر على الأذى.

د- الإسلام دين تجمع وألفة، والاختلاط بالناس مع مداراتهم، والتعارف بينهم، وتعتبر هذه الخصال من تعاليمه الأساسية.

2- عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ²، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ مَدَارَاةُ النَّاسِ، وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ»³

• شرح الحديث:

بين لنا النبي الأكرم-صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث الشريف أن أفضل ما يدل عليه نور العقل بعد الإيمان مداراة الناس ، و ملاينتهم ، وملاطفتهم ؛ ومن خلق المداراة أن يصبر على إيذاء الناس، و أن يتصف بصفة الحلم معهم، وأن يتكلم معهم باللين من الكلام، وأن لا يذم طعاما ، وأن لا يطمع

¹ ينظر: الهروي علي بن محمد (ت: 1014هـ)، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، النشر: دار الفكر 2002م، ج 8، ص 3180؛ و الصنعاني محمد بن إسماعيل (ت: 1182هـ)، *سبل السلام*، النشر: دار الحديث، ج2، ص697. – بتصرف-

² سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب مخزوم القرشي المخزومي، من كبار التابعين، توفي سنة 90 هـ، وهو أحد العلماء الأثبات الفقهاء الكبار اتفقوا على أن مراسلاته أصح المراسيل، وهو ثقة حجة فقيه ، رفيع الذكر ، رأس في العلم و العمل. ينظر: الذهبي، *سير أعلام النبلاء*: ج4، ص217.

³ أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم، المصنف في الأحاديث والآثار، (تحقيق:كمال يوسف الحوت)، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض 1409م، ج5، ص221، رقم الحدي: 25428. وينظر: البيهقي أحمد بن الحسين، *شعب الإيمان*، (تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد)، الناشر: مكتبة الرشد- الرياض 2003م، ج11، ص24، رقم الحديث: 8089.

* حكم الحديث: حديث مرسل بهذا السند، وأورده البيهقي مسندة برواية أبي هريرة(رضي الله عنه) وقال: في إسناده ضعف، ينظر: السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، *جامع الأحاديث*، (تحقيق: علي الجمعة)، ج13، ص59.

في تغيير شيء من جبلات الناس إلا ما اقتضاه التعليم؛ لا سيما تطبيق كل من تلك الصفات مع الأهل والأقارب.

ومع ذلك فإن المُداري لا ينطق بباطل، ولا يكذب، ولا يغش من يحادثه ويداريه، ولا يشاركه في سوء خلقه وعمله، ولا يظهر له موافقته على باطله، وإنما يسكت عنه في أحيان، ويجامله بالبشاشة والمعاملة الحسنة فقط، دون أدنى تنازل أو غش أو سعي في أذية، لعله يؤثر فيه بعد ذلك، ويستمتع لنصحه، أو لعله يتقي شره ويجتنب أذيته، ولكن دون وقوع في أي مشاركة في الإثم والعدوان.

المعروف عند العرب ما يعرفه كل ذي عقل ولا ينكره أهل الفضل ثم كثر فصار اصطناع الخير معروفاً يقال أنالني معروفه وقسم لي من معروفه، فإن ما يفعله العبد من خير وشر في هذه الدار له نتائج تظهر في دار البقاء لأنها محل الجزاء وجزاء كل إنسان بحسب عمله وكل معروف أو منكر يجازى عليه من جنسه وكل إنسان يحشر على ما كان عليه في الدنيا؛ ولهذا ورد أن كل إنسان يحشر على ما مات عليه؛ وإن أهل المعروف هم الملازمون له المكثرون بحيث يصيرون له أهلاً، ومن بذل معروفه في الدنيا جوزي به في الآخرة، و من بذل جاهه لأهل الجرائم دون الحدود كان في الآخرة عند الله وجيهاً مشفقاً كما في الدنيا.¹

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- فضل المداراة، وبيان أهميتها في حياة الإنسان.
- ب- بيان فضل المعروف، و أهمية أهله في الدنيا والآخرة، فالدنيا مزرعة للآخرة، وما يفعله العبد من خير وشر تظهر نتيجته في دار البقاء.
- ج- مداراة الناس بعد الإيمان بالله تعالى من صفة الأكياس من الناس.
- د- الصفات المحمودة في التعامل مع الناس تندرج تحت خلق المداراة.

¹ ينظر: المناوي (ت: 1031هـ)، فيض القدير شرح الجامع الصغير، الناشر: المكتبة التجارية الكبرى - مصر 1356، ط1، ج4، ص3.

3 - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «مَدَارَاةُ النَّاسِ صَدَقَةٌ»¹

• شرح الحديث:

إن النبي- صلى الله عليه وسلم- أشار إلى شيء عظيم في هذا الحديث وهو مداراة الناس، فالمداراة صفة جامعة للأخلاق المستحبة وكيفية التعامل مع الإنسانية من كل نواحي الحياة، وهي أصل الألفة واستمالة القلوب من أجل ما جبل الله عليه وطبعهم من اختلاف الأخلاق. وجعل صفة المداراة من أصناف الصدقة، التي تكون صدقة للمداري، فهي تخلق الإنسان بالأشياء المستحسنة مع من يدفع إلى عشرته مالم يشبها بمعصية الله. إن المرء بمجرد تطبيقها مع من حوله يأخذ الأجر، وخصوصا تطبيق هذه الصفة مع الأهل، والأقارب، وأخذ العفو منهم، والصبر على أخطائهم. وفيه إشارة إلى أن لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم، وعاملوا الخلق بالرفق في القول والفعل، وكل هذا لا يصدر إلا عن المؤمن المتخلق بصفة المداراة، والذي يتمنى الخير، وأجر الصدقة من الله - جل وعلا-².

• ما استفاد من الحديث:

أ- المداراة أساس التعامل مع الناس وقاعدته، لذلك اهتم بها النبي - صلى الله عليه وسلم- .

ب- الحديث دليل على أن المداراة جزء من الصدقة.

ج- المداراة أصل في الألفة، واستمالة القلوب.

¹ أخرجه ابن حبان في صحيحه، ابن حبان ، صحيح ابن حبان، (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت 1993م، ج2، ص216، رقم الحديث: 471. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج11، ص22، رقم الحديث: 8087. وينظر: الطبراني سليمان بن أحمد (ت: 360هـ)، المعجم الأوسط، (تحقيق: طارق بن عوض، عبد المحسن بن إبراهيم)، الناشر: دار الحرمين - القاهرة، ج 1، ص 146، رقم الحديث: 463.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف ، أو فيه مقال. ينظر: هامش صحيح ابن حبان، ج2، ص216.

² ينظر: العيني أحمد بن موسى (ت: 855هـ)، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج20، ص165.

4 - عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُدْرِكُ بِحَسَنِ خَلْقِهِ
درجة قائم الليل صائم النهار»¹

• شرح الحديث:

الإنسان المؤمن الحسن خلقه قد لا يكون أكثرأ من صيام النافلة، ولا من صلاة النافلة، ولكنه حسن
الخلق، فهذا قد يدرك أن يدخل الجنة مع هؤلاء الذي أكثرأ من صيام النافلة، ومن صلاة النافلة، ولم
يكونوا على هذه الدرجة من حسن الخلق.

حسن الخلق هو بسط الوجه وبذل الندي، وكف الأذى، وأن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته
بالله تعالى، و إرضاء الخلق في السراء والضراء؛ وأدنى درجات حسن الخلق الاحتمال وترك
المكافأة والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه.

فالإنسان الذي حسن خلقه حين يمر على الصراط فإن حسن خلقه يدفعه سريعاً حتى يتجاوزَه، ويدخل
الجنة، ويأتي على أبواب الجنة، ويسابق أهل الصيام، وأهل الصلاة وأهل الطاعات بحسن خلقه، وإذا
دخل الجنة، صعد إلى أعلى الجنة بحسن خلقه، وإذا كان في أعلى الجنة كان قريباً من النبي - صلى
الله عليه وسلم- بحسن خلقه، وأقرب الناس من النبي - صلى الله عليه وسلم- أحاسنهم أخلاقاً، إذا
نظرنا إلى حسن الخلق كيف جمع الخير كله في الدنيا والآخرة.²

فالنبي- صلى الله عليه وسلم- حدد المنهج العام الذي يجب على الإنسان أن يسلكه في علاقاته
بالناس، وعنوان هذا المنهج أن يخالق الناس بخلق حسن، وأن يعاملهم في كل علاقاته معهم بالخلق
الحسن وهذا رأس المداراة، لكي يأخذ الأجر و يرضي رب العالمين.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- المداراة مع حسن الخلق يبلغان صاحبهما أعلى درجات التعامل مع الناس، حتى مع من يخشى
نفرتهم واعتنائهم.

¹ أخرجه أحمد في مسنده، ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، ج40، ص414، رقم الحديث: 24355. وينظر: النيسابوري
، المستدرک علی الصحیحین، ج1، ص128، رقم الحديث: 199. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص364،
رقم الحديث: 7633.

* حكم الحديث: حديث صحيح لغيره ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج40، ص414.
² ينظر: الهروي، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج8، ص3187. - بتصرف-

ب- يدراك المؤمن درجة الصائم القائم بحسن خلقه.

ج- يجب على الإنسان أن يعامل الناس في كل علاقاته معهم بالخلق الحسن لكي يتحقق أعظم علاقة معهم.

5 - عَنْ عمرو بْنِ شعيب¹، عَنْ أَبِيهِ²، عَنْ جَدِّهِ³، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٌ: أَيُّنَ أَهْلِ الْفَضْلِ؟ قَالَ: فَيَقُومُ نَاسٌ فَيَنْطَلِقُونَ سِرَاعًا إِلَى الْجَنَّةِ، فَتَلْقَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُونَ: إِنَّا نَرَاكُمْ سِرَاعًا إِلَى الْجَنَّةِ، فَمَنْ أَنْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: نَحْنُ أَهْلُ الْفَضْلِ. فَيَقُولُونَ: وَمَا فَضْلُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: إِذَا ظَلَمْنَا صَبَرْنَا، وَإِذَا أَسَاءَ إِلَيْنَا غَفَرْنَا، وَإِذَا جَهِلَ عَلَيْنَا حَلَمْنَا، فَيَقَالُ لَهُمْ: ادْخُلُوا الْجَنَّةَ فَنَعْمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ»⁴

• شرح الحديث:

يرى الباحث: النبي- صلى الله عليه وسلم- ذكر مشهدا من مشاهد يوم القيامة حين يجمع الله الخلائق، وبين حال صنف من الناس وهم أهل الفضل، أي: أهل الخير والفضائل؛ حين ينادي مناد يسيرون سراعا إلى الجنة ، فيسألهم الملائكة لماذا بهذه السرعة تسيرون إلى الجنة؟ وهم يجيبون بأنهم أهل الفضل؛ ثم يبين النبي- صلى الله عليه وسلم- صفاتهم في الدنيا التي جعلتهم بهذه المنزلة، كما يأتي:

- الصبر على الظلم.

- العفو والسماحة مع من يسيء إليهم.

- الحلم والأناة مع الجهلاء.

1 عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، من صغار التابعيين، صدوق في نفسه لا يظهر تضعيفه بحال وحديثه قوي. ينظر: الذهبي، ميزان الاعتدال، ج3، ص263.

2 شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي، من الوسطى من التابعين، صدوق. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج5، ص181.

3 محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي، جد عمرو بن شعيب، غير معروف الحال، و لا ذكر بتوثيق، و لا لين. ينظر: المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج25، ص514.

4 أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص422، رقم الحديث: 7731. وينظر: المنذري إسماعيل بن محمد بن الفضل (ت:535هـ)، الترغيب والترهيب، (تحقيق: أيمن بن صالح بن شعبان)، نشر: دار الحديث - القاهرة 1993 م، ج3، ص226، رقم الحديث: 2401.

* حكم الحديث: حديث غريب المتن، وإسناده ضعيف. ينظر: شعب الإيمان، ج10، ص422.

كل هذه الصفات إذا جمعها المسلم في حياته تكفيه لحسن معاملته مع الناس ومعاشرتهم، مهما ظلموا وأخذوا حق غيرهم، وإذا صبر المظلوم يأخذ حقه بصبره وتأنيه؛ مهما أساء الناس إذا وجدت السماحة ينطفيء الحقد في قلوبهم؛ مهما كثر الجهل إذا وجد الحلم ينطفيء الجهل بالترج.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- يهدف الإسلام إلى الرقي بالمجتمع إلى معالي الأمور، وسمو الأخلاق، وعلو الآداب، ويدعوهم إلى الابتعاد عن أي خلق سيء أو عمل مشين.

ب- تكامل الدين الإسلامي في تشريعه، وأخلاقه، وآدابه، وفي رعاية حقوق الآخرين.

ج- الغاية من الصبر، و الحلم في الدنيا، هي أخذ الأجور، و التمتع في الآخرة.

د- مداراة الناس و المسامحة معهم تطفىء نار الحقد في قلوبهم.

هـ- تعظيم أهل الفضل، وأهل العلم، وأهل الصلاح، ومجالستهم على أحسن الهيئات.

6 - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ عَبْسٍ الْحَارِثِيُّ¹، عَنْ أَبِيهِ²، عَنْ جَدِّهِ³، قَالَ: حَضَّ⁴ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عَلَى الصَّدَقَةِ، فَقَالَ عُثْبَةُ بْنُ زَيْدٍ - رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ -: اللَّهُمَّ إِنِّي لَيْسَ لِي مَالٌ أَتَصَدَّقُ بِهِ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ نَالَ مِنْ عِرْضِي⁵ شَيْئًا فَهُوَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ فَلَمَّا كَانَ مِنْ عَدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّنَ الْمُتَصَدِّقُ بِعِرْضِهِ الْبَارِحَةَ؟» فَقَامَ عُثْبَةُ بْنُ زَيْدٍ فَقَالَ: أَنَا. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ قَبِلَ اللَّهُ صَدَقَتَكَ»⁶

1 عبد المجيد بن أبي عيس بن محمد بن أبي عبس بن جبر بن عمرو بن زيد بن جشم الحارثي، لينة أبو حاتم. ينظر: الذهبي، ميزان الاعتدال، ج2، ص 651.

2 أبو عيس بن محمد بن أبي عبس بن جبر الحارثي، يروى عنه ابنه عبدالمجيد، مجهول الحال. ينظر: عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر (ت: 327هـ)، الجرح والتعديل، نشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت 1952 م، ط1، ج9، ص 420.

3 أبو عبس بن جبر بن عمرو الحارثي الأنصاري، صحابي شهد بدرًا و ما بعدها. ينظر: العسقلاني (ت: 852هـ)، تقريب التهذيب، (تحقيق: محمد عوامة)، نشر: دار الرشيد - سوريا 1986هـ، ط1، ص496.

4 حض: أي: حث عليه. ينظر: القزويني، معجم مقاييس اللغة، ج2، ص32.

5 العرض: هو النفس و البدن. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج8، ص137.

6 أخرجه البزار في مسنده، أبو بكر بن أحمد بن عمرو، مسند البزار، ج 8، ص 315، رقم الحديث: 3387. وينظر: الهيثمي علي بن أبي بكر (ت: 807هـ)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، (تحقيق: حسام الدين القدسي)، نشر: مكتبة القدسي، القاهرة 1994 م، ج3، ص114، رقم الحديث: 4634.

* حكم الحديث: ضعيف بسبب إسناده. ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. ج3، ص114.

• شرح الحديث:

يتبين من خلال هذا الحديث الشريف حرص الصحابة- رضي الله عنهم- على تطبيق أوامر النبي- صلى الله عليه وسلم- فلما شعر هذا الصحابي الجليل- عتبة بن زيد- بحض النبي- صلى الله عليه وسلم- على الصدقة لم يجد شيئاً لكي يتصدق به فدعا ربه بهذا الدعاء: (اللَّهُمَّ إِنِّي لَيْسَ لِي مَالٌ أَتَصَدَّقُ بِهِ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ نَالَ مِنْ عِرْضِي شَيْئًا فَهُوَ عَلَيَّ صَدَقَةٌ) و هذا النوع الغريب من الصدقة لا يكلف شيئاً سوى أن الإنسان يعفو عن كل من أساء إليه بالكلام سواءً في حضوره أو غيابه، وهذا يعتبر من سنام المداراة؛ فبشره النبي- عليه الصلاة والسلام- بأن الله سبحانه وتعالى قبل منه صدقته. فكم جميل الإنسان يظهر نفسه من الغضب والحقد ويعفو عن حوله من الناس، وينال بذلك ثواب الصدقة.

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- الحث على تطبيق ما أمر به النبي- صلى الله عليه وسلم- بأمرته.
- ب- إن الصدقة محمودة، وهي ضياء للعبد، ولا يزال صاحبها مستضيئاً مهتدياً بها مستمراً على الصواب.
- ج- إن الإنسان يسعى باستمرار، إما في إهلاك نفسه، أو في فكائها، فمن سعى في طاعة الله تعالى فقد يعتقها من العذاب.
- د- العفو والسماحة مع الناس طريق الوصول إلى القبول.

7 - عن عائشة أنّ رجلاً استأذن على النبيّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فقال: «أئذّنوا له فبئس ابن العشيّرة، أو بئس رجل العشيّرة» فلما دخل عليه الان له القول. قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله، قلت الذي قلت، ثمّ أنت له القول؟ قال: «يا عائشة إنّ شرّ الناس عند الله منزلة يوم القيامة من ودعه الناس، أو تركه الناس اتّقاء فحشه»¹

• شرح الحديث:

يشير هذا الحديث إلى لقاء رسول الله-صلى الله عليه وسلم- لهذا الرجل، وهو عيينة بن حصن ولم يكن أسلم حينئذ وإن كان قد أظهر الإسلام فأراد النبي - صلى الله عليه وسلم- أن يبين حاله ليعرفه الناس ولا يغتر به من لم يعرف حاله، وهو المعروف بالبذاء من قبيل المداراة؛ لأنه لم يزد على أن لاقاه بوجه طلق، أو رفق به في الخطاب.

وهو مداراة من يتقى فحشه، وفيه جواز غيبة الفاسق المعلن بفسقه، ومن يحتاج الناس إلى التحذير منه، وهذا الحديث أصل في المداراة وفي جواز غيبة أهل الكفر والفسق والظلمة وأهل الفساد.

ولما جبل عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم- من حسن الخلق ورجا بذلك تأليفه ليسلم قومه لأنه كان رئيسهم ولم يواجهه بذلك لتقتدي أمته به في اتقاء شر من هو بهذه الصفة ليسلم من شره ، وبين النبي-صلى الله عليه وسلم- حال عيينة بن حصن بأنه قبيح الكلام لأن المذكور كان من جفاة الأعراب، وفيه أن من اطّلع من حال شخص على شيء وخشي أن غيره يغتر بجميل ظاهره فيقع في محذور ما فعله أن يطلعه على ما يحذر من ذلك قاصداً نصيحته، وكان هذا الرجل يظهر الإسلام ويخفي الكفر فأراد -صلى الله عليه وسلم- أن يبين حاله وهذا من أعلام النبوة لأنه ارتدّ بعد وفاة النبي -صلى الله عليه وسلم- وجيء به أسيراً إلى أبي بكر -رضي الله عنه- وعاد عيينة إلى الإسلام بعدما استتابه الصديق - رضي الله عنه- و قد حسن إسلامه.

ويشير هذا الحديث إلى قبح فعل هذا الرجل وقوله، ومجاوزة الحد الشرعي منه قولاً أو فعلاً، وهذا أصل في ندب المداراة إذا ترتب عليها دفع ضرر أو جلب نفع بخلاف المداينة، فحرام مطلقاً إذ هي بذل الدين لصالح الدنيا، والمداراة بذل الدنيا لصالح دين أو دنيا بنحو رفق بجاهل في تعليم، وبفاسق في نهي عن منكر وتركه الإغلاظ، إن ترتب عليها نفع فإن لم يترتب عليها نفع بأن لم يتق شره بها كما هو معروف في بعض الأنام فلا تشرع فيما كل حال يعذر ولا كل ذنب يغفر.

¹ أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج8، ص19، رقم الحديث:6065. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 4، ص2002، رقم الحديث: 2591. وينظر: سليمان بن الأشعث (ت:275هـ)، سنن أبي داود، (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، ج 4، ص251، رقم الحديث: 4791. وينظر: ابن حبان بن أحمد، صحيح ابن حبان، ج10، ص401، رقم الحديث:4538.

(اتقاء فحشه، أو اتقاء شره)، وذلك كإنسان يكون عنده بذاءة في اللسان وعنده تطاول على الناس، فالناس يحرصون على أن يتخلصوا منه، ولا يدخلون معه في مصادمات؛ لأنه يؤذيهم، وقد بذل نفسه للإيذاء فما يكون من الناس إلا أن يلينوا له القول لاتقاء شره، فبدلاً من أن يحصل منهم أمر يدفعه إلى أن يتطاول عليهم ويؤذيهم ويسبهم ويفحش في القول فيهم، يلينون له القول من أجل أن يتقوا شره؛ لأن سلامة الناس من شره أمر مقصود.¹

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- الإنسان إذا كان فيه بذاءة في اللسان، وتطاول على الناس، فالناس يحرصون على أن يتخلصوا منه، ولا يدخلون معه في مصادمات.
- ب- الملاينة مع من يتقون شره؛ لأن سلامة الناس من شره أمر مقصود.
- ج- لا بأس في ذكر الإنسان بما فيه من فحش من أجل أن يحذر منه الناس.
- د- المداراة لا بدّ منها لاتقاء شرّ الأشرار، ودوام معاشرته الأخيار.
- هـ- المداراة يحتاج إليها مع الأصدقاء كما يحتاج إليها مع الأعداء.

8 - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدُ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ»²

• شرح الحديث:

من الأعمال المحمودة و صفات العقلاء التودد إلى الناس، ولكن المودة مع من يليق به ليس مع من لا يليق به مثل السفهاء و الأشرار، لأن مودتهم تكسب شراً، ولا تكسب خيراً، فمودة الأراذل تورث ذلة ومودة العلماء تورث عزاً.

¹ ينظر: ابن بطال ، شرح صحيح البخاري، ج9، ص229.

² أخرجه البزار في مسنده، أبو بكر بن أحمد بن عمرو، مسند البزار، ج 14، ص 263، رقم الحديث: 7851. وينظر: الطبراني، المعجم الصغير، ج2، ص21، رقم الحديث: 704. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص405، رقم الحديث: 7704.

* حكم الحديث: ضعيف الإسناد. ينظر: شعب الإيمان، ج10، ص405.

التودد يجلب المحبة ويمحو البغضاء، ويكون ذلك بصنوف من البر، ويختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فإن ذلك من سمات الفضل وشروط التودد، فإنه ما أحد يعدم عدوا ولا يفقد حاسدا وبحسب وفور النعمة تكثر الأعداء والحسدة ومن أغفل تألف الأعداء وودادهم مع وفور النعمة وظهر الحسد توالي عليه من مكر حليمهم وبادره سفهمهم ما تصير به النعمة عذابا والدعة ملاما.

من ابتلى بمخالطة الناس يلزمه أن يتودد إليهم، و يدارأيهم ما أمكن ويقطع الطمع عن مالهم وجاههم ومعونتهم، فإن الطامع خائب غالبا وإذا سألت واحدا حاجة فقضاها فاشكر الله عليها وإن قصر فلا تعاتبه ولا تشكه فتصير عداوة وكن كالمؤمن يطلب المعاذير ولا تكن كالمنافق يطلب العيوب.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ-المؤمن سهل، حلو، بشوش محترم، والإيمان الحقيقي هو ما ظهرت آثاره على العبد.

ب- لا يصلح حال الأمة ولا يستقيم أمرها إلا بانتشار الألفة بين أفرادها، فإذا انتفت الألفة حكمت الأهواء، وعندئذ فلا تسلم لها نعمة ولا تصفو مودتها، وبوجود الألفة فيها تنتصر على أعدائها فتسلم نعمتها وتصفو مودتها بين أفرادها.

ج- الألفة سبب وجود الخير أينما وجدت، فمن تحلى بها فقد جمع الخير فيه، ومن تحلى عنها، فالابتعاد عنه محمود، لأنه قد سلب نفسه من الخير.

د- التودد يجلب للقلوب المحبة، ويمحو عنها البغضاء، ويكون ذلك بصنوف من البر.

هـ- التودد طلب مودة الأكفاء، والأمثال، وأهل الفضل والكمال.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج4، ص2.

9 - حَدَّثَنَا سَيَّار¹، قَالَ: سَمِعْتُ خَالِدًا الْقَسْرِيَّ² عَلَى الْمُنْبَرِ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبِي³، عَنْ جَدِّي⁴، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «يَا يَزِيدُ بْنُ أَسَدٍ، أَحَبُّ لِلنَّاسِ مَا تَحَبَّ لِنَفْسِكَ»⁵

• شرح الحديث:

فيه ظاهرة التساوى وحقيقته التفضيل، لأن الإنسان يحب أن يكون أفضل الناس، فإذا أحب لأخيه مثله، فقد دخل هو في جملة المفضولين، ألا ترى أن الإنسان يجب أن ينتصف من حقه ومظلمته، فإذا كمل إيمانه وكانت لأخيه عنده مظلمة أو حق، بادر إلى إنصافه من نفسه، وآثر الحق، وإن كان عليه فيه بعض المشقة.

و المراد بهذا القول ليزيد بن أسد كف الأذى والمكروه عن الناس، والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها بحيث لا ينقص عليه شيء من النعمة، وذلك سهل قريب على القلب السليم، وإنما يعسر على القلب الفاسد، وفيه أيضا بأن تفعل بهم ما تحب لن يفعله معك وتعاملهم بما تحب أن يعاملوك به وتتصحهم بما تنصح به نفسك وتحكم لهم بما تحب أن يحكم لك به وتحتمل أذاهم وتكف عن أعراضهم وإن رأيت لهم حسنة أذعتها أو سيئة كتبتها، وذلك سهل على القلب السليم .

وفيه إشارة إلى أن عاطفة المحبة للناس وحب الخير لهم جميعاً من كمال الإيمان، ولا يتحقق ذلك إلا إذا تجرد الإنسان من الأنانية والحقد والكراهية والحسد، وأحب لغيره من المباحات ما يحبه لنفسه من السلامة، والأمن، ورغد العيش والهداية والتوفيق. أما المعاصي فليس من الإيمان أن يحبها لغيره،

1 سيار العنزى، كنيته: أبو الحكم، وهو ثقة، توفي سنة 122هـ. ينظر: العسقلاني، تقريب التذهيب، ص262.
2 أبو الهيثم خالد بن عبد الله بن يزيد القسري، كان جواداً ممدوحاً معظمياً عالي الرتبة، من نبلاء الرجال، توفي سنة 126هـ، قيل لسيار: تروي عن خالد؟ قال: إنه كان أشرف من أن يكذب. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج8، ص107.

3 عبد الله بن يزيد بن أسد القسري، لم يورد في شأنه جرحاً. ينظر: الجرح والتعديل لأبي حاتم، ج5، ص199.
4 يزيد بن أسد بن كرز القسري، وفد على رسول الله - صلى الله عليه وسلم-، وروى عنه حديثاً. ينظر: ابن سعد محمد بن سعد بن منيع (ت: 230هـ)، الطبقات الكبرى، (تحقيق: محمد عبد القادر عطا) نشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1990م، ط1، ج7، ص299.

5 أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج27، ص217، رقم الحديث: 16656. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج4، ص215، رقم الحديث: 4013. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج13، ص459، رقم الحديث: 10615.

* حكم الحديث: حديث حسن. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج27، ص217.

لأنها شرٌّ لا خير فيها، أما محبة المسلم لأخيه المسلم فإنها أكد وأقوى، ولا يكفي فيها مجرد العواطف النفسية، بل لا بد أن تظهر آثار هذه العواطف في معاملته.

ما يحب لنفسه، هو باعتبار عقله أي يحب له ذلك ويؤثره من جهة عقله، ولفظ الناس يشمل الكفار فينبغي لكل مسلم أن يحب للكافر الإسلام وما يتفرع عليه من الكمالات.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الحث على المحبة، والألفة بين المسلمين.

ب- وجوب محبة المرء لأخيه ما يحب لنفسه.

ج- التحذير من الإيذاء، لأن المؤذي لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه.

د- التحذير من الحقد والحسد وغير ذلك من المشاعر الكريهة التي تنافي المحبة.

10 – عن إبراهيم بن أدهم²، قال: جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم- فقال: يا رسول الله، دلني على عمل يحبني الله عليه، ويحبني الناس عليه. قال: «أما العمل الذي يحبك الله عليه فازهد في الدنيا، وأما العمل الذي يحبك الناس عليه فانبذ³ إليهم ما في يديك من الحطام»⁴

• شرح الحديث:

اشتمل هذا الحديث على وصيتين عظيمتين فإذا عمل بهما أحبه الله وأحبه الناس، وهما: الزهد: وهو القناعة بما أعطاك الله، والتعفف عن أموال الناس.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج2، ص327.

² إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر العجلي، سكن الشام، توفي سنة 162هـ، صدوق. ينظر: العسقلاني، تقريب التهذيب، ص87.

³ النبذ: يقال: نبذ الشيء من يده: طرحه، أو أهمله. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج13، ص73.

⁴ أورده أبو نعيم في الحلية، الأصفهاني أحمد بن عبد الله (ت: 430هـ)، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، الناشر: السعادة - مصر 1974م، ج8، ص41. و ينظر: المنذري، الترغيب والترهيب، ج3، ص137، رقم الحديث: 3214. وينظر: أبو عبد الله محمد بن إسحاق (ت: 395هـ)، مسند إبراهيم بن أدهم الزاهد (تحقيق: مجدي السيد إبراهيم)، نشر: مكتبة القرآن - القاهرة، ص29، رقم الحديث: 17.

*حكم الحديث: حديث مرسل، و هو من أنواع الضعيف. ينظر: الترغيب والترهيب، ج3، ص137.

هذا الرجل طلب حاجتين عظيمتين، فدلّه النبي- صلى الله عليه وسلم- على عمل معين محدد، فقال: "ازهد في الدنيا" والزهد في الدنيا الرغبة عنها، وأن لا يتناول الإنسان منها إلا ما ينفعه في الآخرة، وهو أعلى من الورع، لأن الورع: ترك ما يضر من أمور الدنيا، والزهد: ترك ما لا ينفع في الآخرة، وترك ما لا ينفع أعلى من ترك ما يضر، لأنه يدخل في الزهد الطبقة الوسطى التي ليس فيها ضرر ولا نفع، فالزهد يتجنب ما لا نفع فيه، وأما الورع فيفعل ما أبيح له، لكن يترك ما يضره.

"أنبذ إليهم ما في يديك من الحطام" وهذا يتضمن ترك سؤال الناس أي أن لا تسأل الناس شيئاً، لأنك إذا سألت أثقلت عليهم، وكنت دنياً سافلاً بالنسبة لهم، فإن اليد العليا المعطية خير من اليد السفلى الآخذة.

وفيه إرشاد رسول الله- صلى الله عليه وسلم- السائل إلى تركها بالزهد فيها ووعده على ذلك حب الله تعالى وهو رضاه عنه فإن حب الله تعالى لعباده رضاه عنهم، وأرشده إلى الزهد فيما في أيدي الناس إن أراد محبة الناس له، والمال حب الدنيا فإنه ليس في أيدي الناس شيء يتباغضون عليه ويتنافسون فيه إلا الدنيا.¹

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- الزهد في الدنيا من أسباب محبة الله تعالى لعبده، ومحبة الناس له.
- ب- علو همة الصحابة - رضي الله عنهم- ، فلا تكاد تجد أسئلتهم إلا لما فيه خير في الدنيا أو الآخرة أو فيهما جميعاً.
- ج- إثبات محبة الله عزّ وجل، أي: أن الله تعالى يحب محبة حقيقية.
- د- إنه لا بأس بالسعي فيما تكتسب به محبة العباد مما ليس بمحرم، بل هو مندوب إليه، كما يدل عليه الأمر بإفشاء السلام، وغير ذلك من جوارب المحبة التي أمر بها الشارع.
- هـ- إن الزهد مرتبته أعلى من الورع، لأن الورع ترك ما يضر، والزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة.
- و- الحث والترغيب في الزهد فيما عند الناس، لأن النبي- صلى الله عليه وسلم- جعله سبباً لمحبة الناس لك، وهذا يشمل أن لا تسأل الناس شيئاً، وأن لا تتطلع وتعرض بأنك تريد كذا.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج2، ص50- بتصرف-

11 - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «إِنَّكُمْ لَا تَسْعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ لِيَسْغَهُمْ مِنْكُمْ بَسْطٌ¹ وَجَوْهٌ وَحَسَنٌ خَلْقٌ»²

• شرح الحديث:

أشار النبي- صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث إلى اتساع الدنيا كلها بمكارم الأخلاق، تلقى كل واحد بوجه طلق، وتخطبه بأسلوب حسن، وتعدّه خيراً، فيرضى منك بذلك، ولو أردت أن تُعطي جميع الناس وترضيهم من مالك لعجزت عن هذا.

الكلمة الطيبة تكون بينك وبين ولدك، وزوجك، وجارك، وزميلك، وصديقك، وأي شخص لك معه علاقة فكله بكلمة طيبة، فتكون صدقة لك؛ لأنك طيبت خاطره بهذه الكلمة.

وفيه عدم إمكان إرضاء الكل بالأموال ، وإذا لم يمكن ذلك فأرشدنا النبي- صلى الله عليه وسلم- إلى صفتين عظيمتين وهما: اتساع الأخلاق لصحبتهم، والوسع، والسعة الجدة، فأمر بجعل ذلك بالقول حسبما نطق به ، وحسن الخلق في معاملتهم والعيش معهم، إن الرجل ليدرك بحسن خلقه ما لا يدركه بماله لأن المال عليه فيه زكاة وصلة أرحام وأشياء أخر وخلقه ليس عليه فيه شيء .

لا تقع السعة إلا مع إحاطة العلم، والقدرة، وكمال الحلم، والإفاضة في وجوه الكفايات ظاهراً وباطناً عموماً وخصوصاً، وذلك ليس إلا لله، أما المخلوق فلم يكد يصل إلى حظ من السعة، أما ظاهراً فلا تقع منه ،ولا يكاد، وأما باطناً بخصوص حسن الخلق، فعساه يكاد.³

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الإنسان يدرك بخُلقه الحسن ما لا يدركه غيره.

ب- حسن الخلق هو بسط الوجه، وكف الأذى وبذل المعروف.

¹ بسط وجه : أي: فرحا وسرورا وانشراحا. الزبيدي محمد بن محمد بن عبد الرزاق (ت: 1205هـ)، تاج العروس ، نشر: دار الهداية، د ط، ج2، ص46.

² أخرجه البزار في مسنده، أبوبكر بن أحمد بن عمرو، مسند البزار، ج17، ص 99، رقم الحديث:9651. وينظر: الموصلي أحمد بن علي (ت:307هـ)، مسند أبي يعلى (تحقيق: حسين سليم أسد)، نشر: دار المأمون للتراث دمشق 1984م ، ج11، ص428، رقم الحديث:6550.

* حكم الحديث:قال الهيثمي: فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْمُقْبِرِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ. ينظر:مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص22.

³ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج2، ص557.- بتصرف-

ج- حسن الخلق، و بسط الوجه من أبرز الصفات التي تجمع لصاحبها خيري الدنيا والآخرة.

12 - عن عقيل بن طلحة¹، وكان أبوه قد شهد عامة المشاهد مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ، عن جري أو أبي جري الهجيمي² قال: قلنا: يا رسول الله، إنا من أهل البادية فنحب أن تعلمنا عملاً لعن الله أن ينفعا به، قال: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تُفرغ من دلوك³ في إناء المستسقي، وأن تكلم أخاك ووجهك إليه منبسط»⁴

• شرح الحديث:

بين النبي- صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث كيفية التعامل مع المسلمين بالمعروف ، وهو ما عرفه الشرع والعقل بالحسن ، سواء كثيراً كان أو حقيراً ، ولو كان هذا المعروف صغيراً أو حقيراً في نفسك ولكن لا تراه صغيراً؛ ولو أن تعطي مريد الماء ما حزته أنت في إنائك رغبة في المعروف وإغاثة للملهوف وتقدم الأحوج فالأحوج والدلو معروف ويستعار للتوصل إلى الشيء بأي سبب . وفيه صفة أخرى من المعروف وهي أن تلقى أخاك و تراه وتجتمع به وتكلم معه ووجهك في هذه الحالات منبسط، ومنطلق بالسرور والانشراح إليه.

ونظم هذا الحديث كنظم الجمان، وروض الجنان، وفيه رد على كل عالم أو عابد عبس وجهه، وقطب جبينه كأنه مستقدر للناس أو غضبان عليهم أو منزه عنهم، ولا يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تقطب، ولا في الخد حتى يصعر، ولا في الظهر حتى ينحني، ولا في الرقبة حتى تطأطأ ، ولا في الذيل حتى يضم، إنما الورع في القلب، أما الذي تلقاه ببشر، ويلقاك بعبوس يمن عليك بعلمه ، فلا أكثر الله في المسلمين مثله، ولو كان الله يرضى بذلك ما قال لنبيه -صلى الله عليه وسلم- : [واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين].⁵

1 عقيل بن طلحة السلمى، من التابعين، توفي سنة 130هـ، وهو ثقة. ينظر: يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، تهذيب الكمال، ج20، ص236.

2 أبو جري الهجيمي، اسمه جابر بن سليم، له صحبة. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج33، ص188.

3 دلو: إناء يستقي به من البئر. أحمد مختار عبد الحميد عمر (ت: 1424هـ)، معجم اللغة العربية، نشر: عالم الكتب 2008 م، ط1، ج1، ص766.

4 أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج25، ص310، رقم الحديث:15955. وينظر: البيهقي (ت: 303هـ)، السنن الكبرى، (تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي)، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت 2001 م، ج8، ص433، رقم الحديث:9614. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج2، ص281، رقم الحديث:522.

* حكم الحديث: إسناده صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج25، ص310. سورة الشعراء:26|215.

اللقاء مع الناس بوجه طليق غير عبوس يعتبر من المعروف، ولكن أحياناً يغلبنا عدم التوسع في هذا الأمر لسبب أو لآخر فقد يكون هناك أسباب خفية يكون الإنسان مثلاً متأثراً بها، والناس لا يعلمون، فلا يحصل أن يلقي الإنسان الناس دائماً بوجه طليق، إنما عليك المحاولة أن تلقاهم بوجه طليق منشراح لأن هذا من المعروف، وسبب للمودة والمحبة، والدين الإسلامي دين المحبة والوفاء والأخوة.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الحثُّ على فعل المعروف قليلاً كان أو كثيراً، بالمال، أو الخُلُق الحسن.

ب- طلاقة الوجه يعين المرء على بعث الطمأنينة، والراحة في نفوس.

ج- تعليم ما ينتفع به عند الله تعالى.

13 - عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم-: «من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق»²

• شرح الحديث:

أشار النبي- صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث إلى أن الإنسان إذا لاقى أخاه، فإنه ينبغي له أن يلاقه بالبشر وطلاقة الوجه وحسن المنطق لأن هذا من خلق النبي- صلى الله عليه وسلم- ولا يعد هذا تنزلاً من الإنسان ولكنه رفعة وأجر له عند الله عز وجل واتباع لسنة النبي- صلى الله عليه وسلم- فإن النبي- صلى الله عليه وسلم- كان دائم البشر كثير التبسم، فالإنسان ينبغي له أن يلقي أخاه بوجه طلق وبكلمة طيبة لينال بذلك الأجر والمحبة والألفة والبعد عن التكبر والترفع على عباد الله.

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد (ت: 1421هـ)، شرح رياض الصالحين، نشر: دار الوطن 1426 هـ، ج4، ص453 - بتصرف-

² أخرجه أحمد في مسنده، ابن حنبل أحمد بن محمد، مسند الإمام أحمد، ج23، ص57، رقم الحديث: 14709. وينظر: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، الأدب المفرد، ص114، رقم الحديث: 304. وينظر: سليمان بن أحمد بن أيوب، المعجم الأوسط، ج9، ص31، رقم الحديث: 9044.

* حكم الحديث: صحيح بطرق وشواهد أخرى ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج23، ص57.

ولذلك لابد أن تلقى أخاك بوجه ليس متجهماً ولا مكفهراً ولا عابساً، ولكن كن متبسماً له في طريقك وفي بيتك وفي مسجدك، فالتبسم للأخ المسلم صدقة.

من المعروف أن تعطي أخاك، وأن تعين أخاك، وأن تفعل معه الخير، حتى في أقل الأشياء، كأن تتبسم في وجهه.

"لا تحقرن المعروف" فيه إشارة أي معروف يستطيع أن يعمل المرء ولو كان هذا المعروف يسيراً أو أقل الأشياء، فالله - سبحانه وتعالى- يضاعف هذا المعروف، ولو كان مثقال ذرة أو وزن نملة أو أقل من ذلك؛ حتى ولو كان أقل المعروف، فلا بد أن تقابل أخاك بوجه ليس متجهماً، ولا مكفهراً، ولا عابساً، ولكن كن متبسماً له في طريقك وفي بيتك وفي مسجدك، فالتبسم للأخ المسلم صدقة.¹

● ما يستفاد من الحديث:

أ- الحث على طلاقة الوجه مع الناس في كل الأحوال.

ب- الابتعاد عن البغض و الغل والحسد، لأن البشاشة يتعد صاحبها عن تلك الصفات المذمومة.

ج- من أسباب دخول السرور في قلوب الناس، البشاشة في الوجه، والتبسم إليهم.

¹ ينظر: عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن (ت: 795هـ)، جامع العلوم والحكم، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - إبراهيم باجس، الناشر: مؤسسة الرسالة 2001م، ج2، ص89. - بتصرف-

14 - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، يَعْنِي ابْنَ جَزْءٍ¹ قَالَ: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»²

• شرح الحديث:

إن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- جامع للأخلاق الحسنة وأمر أمته بحسن الخلق وطلاقة الوجه مع الناس، ولذلك جعل نفسه قدوة لأصحابه وللناس بأجمعهم يبتسم في وجه من حوله لكي يبتسموا مع من يتعاملوا معهم.

التبسم بداية الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من السرور، فإن كان بصوت، وكان بحيث يسمع من بعد فهو القهقهة، وإلا فهو الضحك، وإن كان بلا صوت فهو التبسم، وتسمى الأسنان في مقدم الفم الضواحك، وهي الثنايا والأنياب وما يليها، وتسمى النواجذ، وهذا الحصر إضافي، أي: بالنسبة للغالب لما تقرر أنه - صلى الله عليه وسلم- ضحك أحياناً حتى بدت نواجذه إلا أن يحمل على المبالغة.

وكثرة تبسمه- صلى الله عليه وسلم- دليل على حسن مداراته، و معاشرته مع أصحابه، بذلك يؤلف قلوب أصحابه، ولا ينفروهم، ويكرم كريم كل قوم، ويؤليه عليهم، ويحذر النار ويحترس منهم، من غير أن يطوي عن أحد منهم يتفقد أصحابه، ويعطي كل جلسائه نصيبه، لا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه منه، من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه، ومن سأله حاجة لم يردّه إلا بها، أو بميسور من القول، قد وسع الناس بسطه وخلقه، فصار لهم أباً، وصاروا عنده في الحق سواء.

ويؤكد هذا الحديث أنه- صلى الله عليه وسلم- دائم البشر، سهل الطبع، لين الجانب، ليس بفظّ ولا غليظ، ولا صخاب، ولا فحّاش، ولا عتّاب، ولا مدّاح، يتغافل عما لا يشتهي، ولا يقنط منه قاصده¹.

1 عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي، نزيل مصر، وله صحبة، توفي سنة 86هـ. ينظر: يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف تهذيب الكمال، ج14، ص392.

2 أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج29، ص524، رقم الحديث:17704. وينظر: الترمذي محمد بن عيسى (ت: 279هـ)، سنن الترمذي، (تحقيق: بشار عواد معروف)، نشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت 1998 م، ج6، ص36، رقم الحديث: 3641.

* حكم الحديث: حديث حسن، وقال الترمذي: غريب. ينظر: سنن الترمذي، ج6، ص36.

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- التبسم أسرع سهم تملك به القلوب، وهي مع ذلك عبادة وصدقة.
- ب- يدل على تواضع النبي- صلى الله عليه وسلم- في كل حال من أحواله، فهو سهل الطبع.
- ج- الابتسامة النابعة من قلب محب للآخر في الله هي تلك التي عناها النبي - صلى الله عليه وسلم -.

15 - عن أنس، قال: «كان رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ أَفْكَه² النَّاسِ»³

• شرح الحديث:

قد خص المصطفى- صلى الله عليه وسلم- برتبة الكمال في جميع أموره ومنها الكمال في العبودية فكان عبدا صرفا لم يقم بذاته ربانية على أحد وهي التي أوجبت له السيادة على كل أحد وهي الدليل على شرفه على الدوام ،و من الأمور المعتبرة في نظر الشرع إذا قصد بالأولين الجهاد وبالتالي حسن العشرة صار اللهو مطلوباً مندوباً فهو من الحق المأمور به ولهذا كان المصطفى- صلى الله عليه وسلم- من أفكه الناس إذا خلا بأهله وسابق عائشة مرارا فسبقها وسبقته.

وأنة - صلى الله عليه وسلم- أمزحهم إذا خلا بنحو أهله والفكاهة المزاحة ورجل فكه، وهذا دليل على حسن معاشرته مع أهله وجلب قلوبهم من أحسن الوجوه وأكملها.

و فيه إشارة إلى المزاح، والمزاح هو وسيلة يراد بها المباشطة؛ بحيث لا يفضي إلى أذى، فإذا بلغ الإيذاء فإنه يفضي إلى السخرية.⁴

• ما يستفاد من الحديث:

¹ ينظر: أبو العلاء محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم (ت: 1353هـ)، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، الناشر: دار الكتب العلمية، ج10، ص88. - بتصرف-

² أفكه: من الفكاهة، تعني: أكثر الناس مزاحا. أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية، ج3، ص1733.

³ أخرجه البزار في مسنده، البزار، مسند البزار، ج13، ص 87، رقم الحديث: 6441. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج6، ص263، رقم الحديث: 6361. وينظر: علاء الدين علي بن حسام الدين (ت: 975هـ)، كنز العمال، (تحقيق: بكرى حياني - صفوة السقا)، نشر: مؤسسة الرسالة 1981م، ج7، ص217، رقم الحديث: 18692.

* حكم الحديث: وفيه حصن بن مخارق واه. ينظر: كنز العمال، ج7، ص217.

⁴ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج5، ص180. - بتصرف-

أ- المزاح نوع من طرد الهم، والابتعاد عن مشاغل الدنيا وترويح للنفس.

ب- المزاح من لين القول، والتبسم، وانسراح الصدر، ومظهر من مظاهر الرفق.

ج- الأناج بين المصاحبين، وطرد الوحشة، وتأليف القلوب.

16 - عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ¹، قَالَ: قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: «مَا سَمِعَ نَبِيَّ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- صَوْتِي وَهُوَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَدَّنَ لِي، وَمَا اسْتَقْبَلَنِي قَطُّ مِنْذُ أُسْلِمْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ².
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: قَالَ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مِنْذُ أُسْلِمْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ³».

• شرح الحديث:

إن جرير بن عبدالله وجيه في قومه له حرمة ومكانة على من هو دونه؛ لأنه كان سيد قومه، وهو الذي أحرق صنم ذي الخلصة، وهو صنم كانت تعبده دوس، وبايعه النبي - صلى الله عليه وسلم- على الشهادتين، وقد اعتنى بهذه البيعة، فلما مات المغيرة بن شعبه وكان أمير الكوفة خطب الناس ونصحهم ووعظهم.

و لقاء الناس بالتبسم وطلاقة الوجه من أخلاق النبوة، وهو مناف للتكبر وجالب للمودة، وذلك من التواضع و استمالة النفوس؛ الابتسامة لم تكن تفارق محيا رسولنا -صلى الله عليه وسلم- في جميع أحواله، فلقد كان يتبسم حينما يلاقي أصحابه، ويتبسم في مقام إن كتم الإنسان فيه غيظه فهو ممدوح فكيف به إذا تبسم، وإن وقع من بعضهم خطأ يستحق التأديب، بل ويبتسم -صلى الله عليه وسلم- حتى في مقام القضاء، ويدل ذلك كله أن النبي- صلى الله عليه وسلم- حكيم في معاملته مع من حوله لأنه

¹ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ النَّجَلِيُّ، الْعَالِمُ، الثَّقَّةُ، الْحَافِظُ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ النَّجَلِيُّ، الْأَحْمَسِيُّ، الْكُوفِيُّ، وَهُوَ مِنْ كِبَارِ التَّابِعِينَ، تُوْفِيَ سَنَةَ 90 هـ. ينظر: شمس الدين الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج4، ص 198.

² أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج4، ص65، رقم الحديث: 3035. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 4، ص1925، رقم الحديث: 2475. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج7، ص369، رقم الحديث: 8244.

³ أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج8، ص24، رقم الحديث: 6089. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 4، ص1925، رقم الحديث: 2475. وينظر: محمد بن يزيد (ت: 273 هـ)، سنن ابن ماجه، ج1، ص56، رقم الحديث: 159.

يضع كل واحد منهم موضعه وهذا إشارة إلى مداراته مع من حوله، ولا يتكبر على أحد منهم، ويعلمهم الملاينة وحسن الخلق.¹

• ما استفاد من الحديث:

- أ- حسن خلق النبي - صلى الله عليه وسلم- ، ومداراته حسب أحوال الصحابة .
- ب- الحكمة هي وضع الشيء في موضعه وعدم الإفراط في كل شيء.
- ج- علو مكانة جرير بن عبدالله عند النبي - صلى الله عليه وسلم- .
- د- التبسم وطلاقة الوجه من أخلاق النبوة، وتجلب مودة الآخرين.
- هـ- لقاء الناس بوجه طلق لإدخال السرور عليهم.

17 - حدثنا أنس بن مالك، قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم- من أحسن الناس خلقاً.²

• شرح الحديث:

النبي- صلى الله عليه وسلم- جامع لجميع المحاسن، والمكارم، وتكاملها فيه، ولما اجتمع فيه من خصال الكمال، وصفات الجلال، والجمال ما لا يحصره حد، ولا يحيط به عد.

أثنى الله عليه به في كتابه بقوله: {وإنك لعلی خلق عظیم}³ فوصفه بالعظم، وزاده في المدح بعلی المشعرة باستعلائه على معالي الأخلاق، واستيلائه عليها، فلم يصل إليها مخلوق، وكمال الخلق إنما ينشأ عن كمال العقل، وأنه أكملهم شرفاً، وأيقظهم قلباً، وأطفهم طبعاً، وأعدلهم مزاجاً جدير بأن يكون أسمحهم صلة، وأنداهم يداً، ولأنه مستغن عن الغايات بالباقيات الصالحات لأنه الذي تقتبس به الفضائل، وتجنب الرذائل.⁴

و حسن الخلق إما أن يكون مع الله، أو أن يكون مع عباد الله، فحسن الخلق مع الله: هو الرضا بحكمه شرعاً وقدرأً، وتلقي ذلك بالانشراح وعدم التضجر، وعدم الأسى والحزن، فإذا قدر الله على المسلم شيئاً يكرهه رضي بذلك واستسلم وصبر، وقال بلسانه وقلبه: رضيت بالله رباً، وإذا حكم الله عليه

¹ ينظر: ابن بطال ، شرح صحيح البخاري، ج5، ص193. - بتصرف -

² أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج8، ص45، رقم الحديث: 6203. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 1، ص457، رقم الحديث: 659. وينظر: أبو داود(ت:275هـ)، سنن أبي داود، ج4، ص246، رقم الحديث:4773.

³ سورة القلم: 68 | 4.

⁴ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج5، ص70. - بتصرف -

بحكم شرعي؛ رضي واستسلم، وانقاد لشريعة الله عزّ وجلّ بصدر منشرح ونفس مطمئنة، فهذا حسن الخلق مع الله عزّ وجلّ.

فحسن الخلق مع الناس فيحسن الخلق معهم بكف الأذى عنهم، وبذل الندى، وطلاقه الوجه، وهذا حسن الخلق.

لم يتخلق أحد بمثل النبي - صلى الله عليه وسلم- ، في كل شيء؛ خلق مع الله، خلق مع عباد الله، في الشجاعة والكرم وحسن المعاملة وفي كل شيء، وكان عليه الصلاة والسلام خلقه القرآن يتأدب بأدابه؛ يمتثل أو امره ويجتنب نواهيه.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- حسن الخلق غريزة في النبي - صلى الله عليه وسلم - جبله الله عليها، واكتساب من القرآن.

ب- الحث على حسن الخلق لأجل التعايش على أحسن الوجوه.

ج- إن حسن الخلق كنز لصاحبه، وهو أعظم كنز يحصله الإنسان وبه يداري الناس.

18 - عن عكرمة²، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا لقي الرجل فرأى في وجهه البشر صافحه»³

• شرح الحديث:

¹ ينظر: النووي يحيى بن شرف (ت: 676هـ)، رياض الصالحين (تحقيق: الدكتور ماهر ياسين)، نشر: دار ابن كثير 2007 م، ص 204.

² عكرمة البربري، أبو عبدالله، مولى ابن عباس، وهو من الثقات، عالم بالتفسير، توفي سنة 104هـ. ينظر: العسقلاني، تقريب التهذيب، ص 397.

³ أخرجه ابن ماجه عن أنس بلفظ آخر، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد (ت: 273هـ)، سنن ابن ماجه، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، نشر: دار إحياء الكتب العربية، ج 2، ص 1224، رقم الحديث: 3716. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج 10، ص 324، رقم الحديث: 20790.

* حكم الحديث: لم يثبت هذا الحديث من جهة عكرمة، ولكن ثبتت عن أنس، وسنده ضعيف، ولكن معناه صحيح. ينظر: هامش سنن ابن ماجه، ج 2، ص 1224.

كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أعظم الناس أخلاقاً؛ وقد وَصَفَ اللهُ تعالى خُلُقَهُ بالعظمة ، وكان من أخلاقه -صلى الله عليه وسلم- أنه كان يتلَطَّفَ في تعامله مع الناس؛ ومنها مصافحة الرجال إذا لقيهم، فصارت المصافحة بذلك سُنَّةً عنه.

لقد حرص النبي - صلى الله عليه وسلم- على تقوية أواصر المحبة والألفة بين المسلمين، واعتنى بذلك عناية كبيرة، وذلك لأن قوة المجتمع وسعادته في الأخوة والألفة والمحبة بين أفرادهِ، وليس هناك أغيب لأعداء الإسلام من اجتماع المسلمين وتآلفهم وحبهم، وتلاحمهم وترابطهم، ولا شك أن هناك أسباباً كثيرة تُؤدِّي إلى الألفة والمحبة، وتقوية الروابط والعلاقات بين أفراد المجتمع، منها: الابتسامة والبشاشة والمصافحة عند اللقاء، وإفشاء السلام، والكلمة الطيبة، وغير ذلك...

البشر هو طلاقة الوجه، و يظهر في ملامح الوجه وحركة الشفاه، كما يبدو في التبسط والتحبب، ومحاولة التقارب وروعة الاستهلال، أسرع طريق إلى القلوب، وأقرب باب إلى النفوس، وهو من الخصال المتفق على استحسانها وامتداح صاحبها، وقد فطر الله الخلق على محبة صاحب الوجه البسّم.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- توقير واحترام الناس تجلب مودتهم و يندرج تحت صفة المداراة.

ب- المصافحة عند اللقاء من الآداب، والسنن النبوية، وهي تعبير عن المحبة، والمودة بين المتصافحين.

ج- بالبشر يستميل القلوب، ويأخذ بالألباب.

19- عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ¹، قَالَ: سَمِعْتُ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ: «إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ فَتَصَافَحَا وَسَلِّمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، كَانَ

¹ أبو عثمان عبد الرحمن بن مل بن عمرو بن عدى بن وهب النهدي الكوفي، سكن البصرة ، وهو من كبار التابعين توفي سنة 95 هـ. ينظر: الذهبي ، سير أعلام النبلاء، ج4، ص175.

أحبهما إلى الله أحسنهما بشراً بصاحبه، ونزلت بينهما مائة رحمة، للبادئ تسعون، وللمصافح عشر»¹

• شرح الحديث:

المصافحة هي: أن يضع كل واحد يمينه في يمين الآخر، وقيل لها مصافحة؛ لأنها مأخوذة من صفحة اليد، ولأن كل واحد يمد صفحة يده إلى الآخر، فيكون كل منهما أخذ بصفحة يد غيره. وقد جاءت السنة في ذلك عن رسول الله عليه الصلاة والسلام، وجاء عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم، وكان الصحابة إذا تلاقوا تصافحوا، وإذا قدموا من سفر تعانقوا. وهذا الحديث فيه إثبات المصافحة، وأنهما إذا تلاقيا وتصافحا تزيد بينهما المودة والمحبة، فالمصافحة سبب للرحمة والمغفرة من الله - سبحانه وتعالى - للمتصافحين. المصافحة مستحبة عند كل لقاء، وأما ما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاتي الصبح والعصر، فلا أصل له في الشرع على هذا الوجه، ولكن لا بأس به، فإن أصل المصافحة سنة، وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال، وفرطوا فيها في كثير من الأحوال أو أكثرها، لا يخرج ذلك البعض عن كونه من المصافحة التي ورد الشرع بأصلها، ويُستحب مع المصافحة، البشاشة بالوجه، والدعاء بالمغفرة وغيرها.²

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- المصافحة تكون سبباً لكفارة الخطايا، والذنوب.
- ب- جذب قلوب الناس بإكرامهم والتلطف والمحبة معهم.
- ج- الألفة ومعاشرة الناس ومداراتهم طريق موصل إلى مرضاة الله.
- د- من عمل بنية خالصة مع الناس يكون محبوباً عند الناس.

¹ أخرجه أبو داود في سننه، أبو داود، سنن أبي داود، ج4، ص354، رقم الحديث: 5211. وينظر: الموصلي، مسند أبي يعلى، ج3، ص234، رقم الحديث: 1673. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج11، ص288، رقم الحديث: 8554. *حكم الحديث: حسن غريب من حديث أبي إسحاق عن البراء. ينظر: زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن (ت: 806هـ)، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، نشر: دار ابن حزم، بيروت - لبنان 2005 م، ج1، ص665.

² ينظر: النووي (ت: 676هـ)، الأذكار، (تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط) نشر: دار الفكر 1994 م، ص: 265.

20 - عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ¹، قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَكْثُرُ الضَّحْكَ فَذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ: «أَمَا إِنَّهُ سَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَهُوَ يَضْحَكُ»²

• شرح الحديث:

الضحك وسيلة لجمع القلوب على الحب وتجديد النفس للإقبال على الحياة والتعبير عن حمد الله تعالى على نعمائه، وما أوثق علاقة الضحك بالتسامح إزاء كل الناس وكل الطبقات لتكون السعادة حقاً للجميع.

الضحك مفتاح مؤكد النتيجة لفتح حوار محبوب صامت مع الآخرين، هو من نعم الله تعالى على الإنسان، وينظر إلى صاحبه بشيء من الثقة التي لا توحى بها الملامح المتجهمة المنكرة تحت وطأة الآلام والأحزان.

الضحك أعم من التبسم، فكل تبسم ضحك وليس كل ضحك تبسماً؛ فإن كان بصوت وكان بحيث يسمع من بُعد فهو القهقهة وإلا فهو الضحك، وإن كان بلا صوت فهو التبسم.

خلق الله سبحانه وتعالى الضدين: الضحك والبكاء في محل واحد قال تعالى: {وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكٌ وَأَبْكِي}³ كما خلق الموت والحياة والذكورة والأنوثة في مادة واحدة ، وهذا دليل على قدرة الله سبحانه وتعالى فهو خالق لقوتَي الضحك والبكاء، كما أنه سبحانه خالق لفعلي الضحك والبكاء¹.

¹ عبد الله بن يحيى بن أبي كثير اليمامي، ثقة ثبت، ولكن يرسل، توفي 132هـ. ينظر: العسقلاني، تقريب التهذيب، ص596.

² أورده ابن أبي الدنيا في كتابيه الإخوان و اصطناع المعروف أيضاً، ينظر: ابن أبي الدنيا، اصطناع المعروف، (تحقيق: محمد خير رمضان يوسف)، نشر: دار ابن حزم 2002م، ص40، رقم الحديث:30. وينظر: ابن أبي الدنيا، الإخوان، (تحقيق:مصطفى عبد القادر عطا)، نشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1988م، ص 189، رقم الحديث:135.

حكم الحديث: حديث مرسل، وهو من أنواع الضعيف، ولكن رجاله من الثقات.

³ سورة النجم: 53 | 43.

لذلك أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم- بدخول ذلك الرجل الجنة، وهو يضحك، لأن هذا الرجل يدخل البشر و الفرح والسرور في قلوب الناس بسبب ضحكه، ولذلك بُشِّر بالجنة.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- موقع الضحك من سرور النفس عظيماً ومن مصلحة الطباع كبيراً.

ب- كسب مودة الناس بالضحك و التبسم.

ج- يستعمل الضحك في السرور المجرّد كما أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم- بدخول ذلك الرجل الجنة، وهو يضحك.

21 - عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ²، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَجَاءَتْهُ الْأَعْرَابُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا خَيْرٌ مَا أُعْطِيَ الْإِنْسَانُ أَوْ الْمُسْلِمُ؟ قَالَ: «الْخَلْقُ الْحَسَنُ»³

• شرح الحديث:

إن الخير ما أعطي للإنسان المؤمن أن يتعلم الحياء من هذا الدين العظيم، ويتعلم الأدب وحسن الخلق، ويقوم ذلك في نفسه وفي أهله وبين الناس ويطبقه، وينتظر على ذلك الأجر من الله سبحانه وتبارك وتعالى، فالمؤمن يتعلم الحلم وحسن الخلق ليس ليقول عنه الناس: إنه إنسان طيب وإنه كذا! وإنه كان جيداً؛ لأن الأصل في ذلك أنه طاعة لله سبحانه، وأنه يريد بذلك الجنة، ولأنه يعلم أن أفضل الأعمال التي تدخل صاحبها الجنة بعد إقامة الفرائض حسن الخلق، فعلى الإنسان أن يحسن خلقه شيئاً فشيئاً.

1 ينظر: الزمخشري محمود بن عمرو بن أحمد (ت: 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الناشر: دار الكتاب العربي 1407 هـ، ج4، ص34.

2 أسامة بن شريك الثعلبي الذبياني، من بني ثعلبة بن سعد، صحابي جليل، وهو ممن نزل الكوفة. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج2، ص351.

3 أخرجه البخاري في الأدب المفرد، البخاري، الأدب المفرد، ص151، رقم الحديث: 291. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج1، ص118، رقم الحديث: 367. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج3، ص107، رقم الحديث: 1435. * حكم الحديث: إسناده صحيح. ينظر: المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، ج1، ص611.

وكذلك تحري الخير، فمن يتحرَّ الخير لم يزل يطلبه في مآذنه حتى يصل في النهاية إليه، والذي يخاف من الشر ويتوقاه يكلفه ذلك أنه كلما رأى شراً يبعد عنه شيئاً فشيئاً حتى يقيه الله عز وجل الشر. إذًا: جماع الأمر أن الإنسان يعود نفسه على العلم، وعلى الحلم، فيصبر على ذلك حتى يكون عالماً ويكون حليماً، ويكون حسن الخلق.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- من حسن الخلق: طيب الكلام وطلاقة الوجه عند اللقاء.

ب- لا بد للإنسان أن يكون كلامه طيباً.

ج- الإنسان الفاحش في الكلام لا يحبه الناس ولا يرضى الله منه.

22 - عن أبي هريرة، قال: سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم- عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال: «تقوى الله وحسن الخلق» وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار قال: «الأجوفان أغم وأفرج»²

• شرح الحديث:

أسباب دخول الجنة كثير، وذكرت في هذا الحديث: تقوى الله تعالى، وهذه الكلمة جامعة لفعل ما أمر الله به وترك ما نهى الله عنه هذه هي التقوى، أن تفعل ما أمرك الله به وأن تدع ما نهاك عنه؛ لأن التقوى مأخوذة من الوقاية، وهي أن يتخذ الإنسان ما يقيه من عذاب الله، ولا شيء يقي من عذاب الله إلا فعل الأوامر واجتناب النواهي.

وحسن الخلق جامعة لصفات حميدة، ولذلك يجب على الإنسان أن يكون على خلق حسن في كل أحواله.

¹ ينظر: فيصل بن عبد العزيز (ت: 1376هـ)، تطريز رياض الصالحين، (تحقيق: د. عبد العزيز بن عبد الله)، نشر: دار العاصمة 2002م، ج1، ص410. - بتصرف-

² أخرجه الترمذي في سننه، الترمذي، سنن الترمذي، ج4، ص363، رقم الحديث: 2004. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج2، ص224، رقم الحديث: 476. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج7، ص7، رقم الحديث: 4570. * حكم الحديث: حديث صحيح غريب. ينظر: سنن الترمذي، ج4، ص363.

فالذي يكون حسن الخلق له سجية وطبيعة يتعامل مع زوجته، ومع أولاده، ومع جاره، ومع الغريب ومع كل الناس بحسن الخلق، فأحسن الناس خلقاً من اتقى الله سبحانه وتعالى، وحسن خلقه مع الناس، ومع أهله خاصة.

وأكثر ما يدخل الناس النار الفم والفرج، الفم يعني بذلك قول اللسان فإن الإنسان قد يقول كلمة لا يُلقى لها بالاً يهوي بها في النار سبعين خريفاً، ولما كان عمل اللسان سهلاً صار إطلاقه سهلاً؛ لأن الكلام لا يتعب به الإنسان، ليس كعمل اليد، وعمل الرجل، وعمل العين يتعب فيه الإنسان. فعلم اللسان لا يتعب فيه الإنسان، فتجده يتكلم كثيراً بأشياء تضره؛ كالغيبة، والنميمة، واللعن، والسب، والشتم، وهو لا يشعر بذلك، فيكتسب بهذا آثاماً كثيرة.

أما الفرج فالمراد به الزنا، وأخبث منه اللواط، فإن ذلك أيضاً تدعو النفس إليه كثيراً. ولا سيما من الشباب. فتهوي بالإنسان وتدرّجه حتى يقع في الفاحشة وهو لا يعلم.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- التقوى تصلح ما بين العبد وبين ربه، وحسن الخلق يصلح ما بينه وبين خلقه.

ب- حسن الخلق وصف جميل تخلّق به سيد الرسل -صلى الله عليه وسلم- .

ج- تقوى الله و حسن الخلق سببان لدخول المؤمن الجنة.

د- ينبغي على المؤمن أن يحفظ لسانه وفرجه من الحرام.

23 - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا»²

• شرح الحديث:

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد ، شرح رياض الصالحين، ج3، ص567. – بتصرف-
² أخرجه ابن ماجه في سننه، ابن ماجه ، سنن ابن ماجه، ج2، ص1423، رقم الحديث:4259. وينظر: الطبراني ، المعجم الأوسط، ج5، ص61، رقم الحديث:4671. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص361، رقم الحديث:7627.

* حكم الحديث: حديث حسن. ينظر: هامش الترغيب والترهيب، ج3، ص164.

إذا تحلّى المؤمن بحسن الخلق يصبح كأننا نافعاً لنفسه ولغيره، يجتمع الناس حوله ويحبّونه، ويسمعونه ويطيعونه، ويتواسون به في مصائبهم، ويستشيرونه في أمورهم، فيحصل بذلك الاجتماع بين المسلمين، وتوحيد الصفوف.

وبعكس ذلك لا خير فيمن لم يتحلّ بهذه الخصلة، لضعف إيمانه وعسر أخلاقه وسوء طباعه، لأن حسن الخلق سبب للاعتصام بالله، وبضده تحصل النفرة والفرقة، ويكون بذلك سبباً لتفريق الأمة وتمزيقها، وانتشار الحسد والمعاداة، وتكون النتيجة ضعف الأمة وتشتت قواها. وحسن الخلق يقوم على أربعة أركان:

1 - الصبر؛ فإنه منشأ كثير من الأخلاق الفاضلة؛ كالاتصال، وكظم الغيظ، والحلم، والأناة، والرفق، وعدم الطيش والعجلة.

2 - العفة؛ فإنها تحمل صاحبها على اجتناب الرذائل والقبايح من الأقوال والأفعال.

3 - الشجاعة؛ فهي تحمل أهلها على عزة النفس، وإيثار معالي الأخلاق والشيم. وتحمل أيضاً على البذل والندى؛ الذي هو شجاعة النفس وقوتها على إخراج المحبوب ومفارقتة. وتحمل أيضاً على كظم الغيظ والحلم؛ فإنه بقوة نفسه وشجاعته أمسك عنانها عن البطش والفتك.

4 - العدل؛ فإنه يحمل أهله على اعتدال الأخلاق، والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط.

ولذلك يجب على الأمة عامة وعلى الدعاة خاصة أن يكونوا أولى الناس بهذه الخصلة الحسنة ليألفهم الناس، وحسن خلق الداعي للناس يهيئهم لقبول دعوته ولمحبة دعوته، أما أن سوء الخلق ينفرهم عن دعوته، فبعض الناس قد يكون قليل البضاعة العلمية، لكن بحسن خلقه وطيب معشره، ولكونه يَألف ويؤلف يؤثّر في جلسائه وسامعيه، وبعض الناس قد يكون كثير البضاعة فصيح الكلام بليغ العبارة، لكن لسوء خلقه ينفر الناس عنه، يكرهون الحَقّ بسببه.

إن الرجل السيئ في خلقه إذا دخل منزله توارى عنه أولاده، واختفى أهله، حتى إن قُطه ينزوي في الجدار من سوء خلقه.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- حسن الخلق يعتبر من الفضائل.

ب- حسن الخلق عنوان سعادة العبد في الدارين.

¹ ينظر: محمد بن صالح، شرح رياض الصالحين، ج3، ص571. – بتصرف.

ج- الحث على الأخلاق الحسنة، وبيان منزلتها من الدين، وأنها إذا تحلى المؤمن بها أصبح من أفضل الناس.

24 - عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَكْمَلِكُمْ إِيْمَانًا؟ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا، الْمُوْطُؤُونَ أَكْنَافًا، الَّذِينَ يَأْلَفُونَ وَيُؤْلَفُونَ»¹

• شرح الحديث:

في هذا الحديث الشريف يعلمنا رسول الله- صلى الله عليه وسلم- صفات حميدة من صفات المؤمن الحقيقي، وهذه الصفات في غاية الأهمية، ولا خير فيمن تجرد عنها وإن كان مؤمناً، و ربط هذه الصفات بإكمال الإيمان وهم: حسن الخلق و الألفة، ويبين لنا أن المؤمن يكون متحلياً بهذه الصفات، بل لا يبد من وجودها فيه.

إن هذه الصفات تحمل في طياتها معانٍ أثيرة سامية، ومن معانيها : بشاشة الوجه، ومحبة الناس، والتيسير والتسهيل في المعاملة، واللين في الطبع، وفوق كل ذلك التحلي بإيمان حقيقي ثابت راسخ من أعماق قلبه، فيكون هذا الإيمان أساساً لجميع الخصال الحميدة ومنشأً لها، ولذلك ربط

النبي- صلى الله عليه وسلم- هذه الصفات بالإيمان وجعلها من صفات المؤمن.

ومع ذلك ينبغي للإنسان أن يكون مع أهله خير صاحب وخير محب وخير مُربٍّ؛ لأن الأهل أحق بحسن خلقك من غيرهم ابدأ بالأقرب فالأقرب.

¹ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص440، رقم الحديث: 7765. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج4، ص356، رقم الحديث: 4422. و ينظر: إسماعيل بن محمد، الترغيب والترهيب، ج2، ص87، رقم الحديث: 1213.
* حكم الحديث: حسن لغيره. ينظر: هامش الترغيب والترهيب، ج3، ص8.

على العكس من ذلك حال بعض الناس اليوم وقبل اليوم؛ تجده مع الناس حسن الخلق، لكن مع أهله سيء الخلق والعياذ بالله، وهذا خلاف هدي النبي -صلى الله عليه وسلم- ، والصواب أن تكون مع أهلك حسن الخلق ومع غيرهم أيضاً، لكن هم أولى بحسن الخلق من غيرهم.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- حسن الخلق دليل على كمال الإيمان للمؤمن.

ب- الألفة تجعل الإنسان في منزلة الكمال.

ج- حسن الخلق و حسن المعاشرة مع الأهل خاصة، ومع الناس عامة، من الصفات الكريمة،

و من الخصال الحميدة.

25 – عن زيد بن رفيع²، رفعه قال: «أمرت بمداراة الناس كما أمرت بالصلاة المفروضة»³

• شرح الحديث:

النبي-صلى الله عليه وسلم- أشار بكلمة(أمرت) بصيغة المبني للمفعول أن الله أمره، و الأمر يفيد الوجوب إذا لم تكن قرينة تصرفه عن معناه الأصلي؛ و أمرالله هنا للنبي-صلى الله عليه وسلم- بمداراة الناس، أي: بملاطفتهم وملايئنتهم ومؤاخاتهم والتحبب إليهم وجلب قلوبهم لكي يؤمنوا بربهم و يطبقوا أوامره و ينهوا عن نواهيه، وغير ذلك من الأمور الشرعية.

ولأجل هذه الأمور كان كثير من أكابر السلف المعروفين بمزيد الورع يقبلون جوائز الأمراء المظهرين للجور ويظهرون لهم البشاشة حفظاً للدين ورفقا بالمسلمين ورحمة بذلك الظالم المبتلى

¹ ينظر: فيصل بن عبد العزيز، تطريز رياض الصالحين، ج1، ص414. – بتصرف-

² زيد بن رفيع، الجزري، من الضعفاء، وقال النسائي: ليس بالقوى. ينظر: الذهبي، ميزان الاعتدال، (تحقيق: علي محمد البجاوي)، الناشر: دار المعرفة، بيروت 1963 م، ط1، ج2، ص103.

³ أخرجه العجلوني في كشف الخفاء، العجلوني إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي (ت: 1162هـ)، كشف الخفاء ومزيل الإلباس، (تحقيق: عبد الحميد بن أحمد بن هندأوي)، الناشر: المكتبة العصري2000م، ج1، ص253، رقم الحديث:679. وينظر: عبد الرحمن بن أبي بكر، جامع الأحاديث، ج7، ص474. * حكم الحديث: ضعيف جداً. ينظر: هامش كشف الخفاء، ج1، ص253.

المسكين وهكذا كان أسلوب المصطفى- صلى الله عليه وسلم - مع المؤلفات قلوبهم وغيرهم، وقد غلط في هذا الباب كثير، غفلة عن معرفة تدبير الله ورسوله في خلقه والجمود على ظاهره .

قال بعض العارفين: ينبغي للفقير أن يحترم كل وارد عليه من السلطة فإن أحدهم لم يزر الفقير حتى خلع كبريائه ورأى نفسه دونه وإلا لما أتاه مع كونه من رعاياه قال فمن أتانا فقيرا حقيرا أكرمناه كائنا من كان وإن كان ظالما فنحن ظالمون لأنفسنا بالمعاصي وغيرها ولو بسوء الظن فظالم قام لظالم وأكرمه وقد كان النبي -صلى الله عليه وسلم- يتواضع لأكابر كفار قريش ويكرمهم ويرفع منزلتهم مداراة معهم لكي يؤمنوا.¹

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- يجب على المرء أن تتحلى نفسه بصفة المداراة.
- ب- يجب أن تكون المداراة على وفق شريعة الله تعالى، لا على وفق آرائنا، لأن الحسن والقبح يحددانها الشرع.
- ج- إن المداراة تمنع صاحبها من الإغلاظ والبغض.

26 - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ بِحَسَنِ خَلْقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتِ الْآخِرَةِ وَشَرَفِ الْمَنَازِلِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفُ الْعِبَادَةِ، وَإِنَّهُ لَيَبْلُغُ بِسُوءِ خَلْقِهِ أَسْفَلَ دَرَكٍ مِنْ جَهَنَّمَ وَهُوَ عَابِدٌ»²

• شرح الحديث:

حسن الخلق يبلغ صاحبه أعلى الدرجات، وهو بسط الوجه وبذل الندى وكف الأذى، و ألا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله تعالى؛ أدنى درجة حسن الخلق الاحتمال، وترك المكافأة، والرحمة

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج1، ص241.

² أخرجه الطبراني في المعجم الكبير، الطبراني، المعجم الكبير، (تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي)، نشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ج1، ص260، رقم الحديث: 1812. وينظر: أبو بكر محمد بن جعفر (ت: 327هـ)، مكارم الأخلاق (ج1)، (تحقيق: أيمن عبد الجابر البحيري)، نشر: دار الأفاق العربية، القاهرة 1999م، ص40، رقم الحديث: 61.

* حكم الحديث: حديث حسن، وإسناده جيد. ينظر: المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، ج1، ص933.

للظالم، والاستغفار له، والشفقة عليه، ولذلك يبلغ بحسن خلقه الداعي له إلى التحلي بالمحامد، والتخلي عن المذام.

فإذا كان الإنسان المؤمن حسن الخلق أحبه الخلق، وقدر أن يتعامل معهم، فيأمرهم بالمعروف، وينهاهم عن المنكر فيستجيبون له، ويرتفع العبد أعلى الدرجات يوم القيامة بحسن خلقه، فالإنسان لن يسع الناس بماله مهما أوتي من كنوز، ولكن يسع الناس بحسن الخلق.

وحسن الخلق يدفع الإنسان إلى أن يبحث عن وجوه الخير ليفعلها؛ لأنه يريد أن يكون رحيماً، وأن يكون جواداً، وكرماً وشجاعاً، وأن يكون متقدماً على غيره في طلب العلم رضاً لله سبحانه، وأن يتنافس في فعل الخير، فحسن الخلق مفتاح البر، وسبب لعلو درجة صاحبه في الدنيا والآخرة.

أما سوء الخلق فقد حذر منه الإسلام، وهي عبارة عن هيئة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال القبيحة بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية، فالخلق السيء، خلق فاسد متّصف بالشرّ، لا يتفق مع الواجبات الدنيوية والخلقية، ولا يتفق مع ما شرع الله أمراً، ونهياً، وهو فعل منكر، وسلوك غير صالح، وهذا ناتج عن مرض القلب؛ ولذلك وإن كان الشخص ظاهراً متديناً ولكن صاحب الخلق الدنيء لا يفيد شياً من تدينه حتى يتركه وعقابه شديد في يوم القيامة.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- حسن الخلق، فيه أجر كبير.

ب- العبادة مهما كثرت، لاتفيد مع سوء الخلق.

ج- دليل على حسن معاشرته الناس و التلطف معهم، والابتعاد عن سوء المعاملة مع الناس.

27 - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ²، عَنْ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْخُلُقَ الْحَسَنَ لِيَذِيبُ الْخَطِيَا كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ»¹

¹ ينظر: محمد علي بن محمد بن علان (ت: 1057هـ)، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، نشر: دار المعرفة 2004م، ج5، ص82. - بتصرف-

² عبد الرحمن بن إسحاق بن الحارث، أبو شيبة الواسطي، و يقال الكوفي، ضعيف. ينظر: العسقلاني، تقريب التذهيب، ص336.

• شرح الحديث:

حسن الخلق سبب لغفران الذنوب، وفي هذا الحديث أشار إلى أن حسن الخلق يمحوا الخطايا كما تمحو الشمس الجليد؛ والجليد هو الماء الجامد من شدة البرد لأن صنائع المعروف لا تكون إلا من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنات يذهبن السيئات؛ وأيضاً أشار به إلى أن المرء إنما يحوز جميع الخيرات ويبلغ أقصى المنازل وأبهى الغايات بحسن الخلق؛ وهذا الحديث من جوامع الكلم.²

و حسن الخلق يجعل الإنسان متواضعاً، فإذا تواضع لن يستكبر على طلب العلم، فيطلب العلم من الصغير ومن الكبير ومن أهله، فهو يريد وجه الله، فإذا به بحسن خلقه يكون قريباً من الناس، فإن أخطأ في شيء وقالوا: هذا خطأ؛ يجتنب هذا الخطأ، وإذا وجدوه على شيء من الأمور الذي قد ينحرف بها سرعان ما يرشدونه؛ لأنهم يحبونه، فهو محبوب من الله محبوب عند الخلق.

فبحسن خلقه يرشده الله عز وجل، ويدله على الخير، ويتقرب الناس إليه، ويدعون له وينصحونه ويفيدونه ويستفيدون منه، فحسن الخلق جمع كل الخير، فصار كريماً مع الناس؛ لأن الكرم من حسن الخلق، و صار رحيماً شفوفاً عطوفاً على الناس، فيكون أنفع الناس للناس، وأحب الناس إلى الله أنفعهم للناس.

مما يثمره حسن الخلق في هذه الحياة تيسر الأمور لصاحبه، وموافاة الرغائب، وحب الخلق له، ومدحهم عليه، ومعاونتهم له، والإبتعاد عن أذاه وقلّة مشاكله في الحياة، واطمئنان نفسه، وطيب عيشه، ورضاء ربه؛ أما الثمرة في الحياة الآخرة فجنة نعيم، وقرب من رب العالمين.³

• ما يستفاد من الحديث:

أ- حسن الخلق يتألف به القلوب، يمحو به الخطايا و الذنوب.

ب- الحث على حسن الخلق وبيان فضيلة صاحبه.

ج- أن كمال النعيم، والأدب في حسن الخلق.

¹ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص386، رقم الحديث: 7673 وينظر: علاء الدين علي بن حسام الدين، كنز العمال، ج3، ص3، رقم الحديث: 5133.

حكم الحديث: حديث ضعيف. ينظر: شعب الإيمان، ج10، ص386.

² ينظر: المناوي، فيض القدير، ج3، ص506-. بتصرف-

³ ينظر: محمد عبد العزيز بن علي (ت: 1349هـ)، الأدب النبوي، نشر: دار المعرفة 1423 هـ، ج1، ص126.

د- التخلق بالأخلاق الحميدة، كطلاقة الوجه، وكف الأذى وغير ذلك.

28- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عمرو، قال: لَمْ يَكُنْ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَاحِشًا وَلَا مَتَفَحِّشًا،
وكان يقول: «إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحَاسِنَكُمْ أَخْلَاقًا»¹

• شرح الحديث:

ابن عمرو - رضي الله عنه - يبين صفة النبي-صلى الله عليه وسلم- إنه لم يكن فاحشًا وَلَا متفحشًا ،
الْفَاحِشُ ذُو الْفُحْشِ وَالمَتَفَحِّشُ الَّذِي يَتَّكَلَّفُ الْفُحْشَ وَيَتَعَمَدُهُ لِفَسَادِ حَالِهِ ، أو يحمل معنى الْفَاحِشِ عَلَى
الْبُذْيَةِ؛ في كل المعاني الواردة في الفاحش و المتفحش تخلى منه النبي-صلى الله عليه وسلم- .

و الفحش هو التعبير عن الأمور المستقبحة بعبارة صريحة وإن كانت صحيحة والمتكلم به صادق
ويكثر ذلك في نحو ألفاظ الوقاع فينبغي أن يستعمل في ذلك الكنايات ويعبر عنها بعبارة جميلة يفهم
بها الغرض وبذلك جاء القرآن والسنة المكرمة فيكنى عن الجماع بالإفشاء والدخول والوقاع ولا
يصرح بالنيك والجماع وعن البول والغائط بقضاء الحاجة والذهاب للخلاء ولا يصرح بالخلاء
والبول وكذا ذكر العيوب كالبرص والبخر والصنان يعبر عنها بعبارات جميلة تفهم الغرض وقس
عليه

و حسن الخلق بذل المَعْرُوفِ وَتَرَكَ الْأَذَى وَطَلَاقَةَ الْوَجْهِ وَقَالَ الْقَاضِي هُوَ مَخَالِقَةُ النَّاسِ بِالْيَمِينِ
والبشر والتودد لَهُم والإشفاق عَلَيْهِم واحتمالهم والحلم عَنْهُمْ وَالصَّبْرُ عَلَيْهِم فِي المَكَارِهِ وَتَرَكَ الْكِبْرَ
والاستطالة عَلَيْهِم ومجانبة الغلظة وَالْعُضْبُ وَالْمُؤَاخَذَةُ.¹

¹ أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج4، ص189، رقم الحديث: 3559. وينظر: النيسابوري،
صحيح مسلم، ج 4، ص1810، رقم الحديث: 2321. وينظر: الترمذي، سنن الترمذي ج3، ص417، رقم الحديث:
1975. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج14، ص354، رقم الحديث: 6442.

الأخلاق منها ما هو محمود وهو ما يدعو إليه الإسلام، ومنها ما هو مذموم، وهو ما حذر منه الإسلام، وحسن الخلق وصف جميل تخلّق به سيد الرسل -صلى الله عليه وسلم- .

• ما يستفاد من الحديث:

أ- فيه التحلي بمحاسن الأخلاق لما فيها من بيان لفضله ومنزلته في الإسلام، فما من خلق كريم ولا فعل جميل إلا وقد وصله الله بالإسلام.

ب- ينبغي على المسلم أن يكون عف اللسان عن كل ما لا يليق.

ج- حسن الخلق أحب الأشياء عند الله، والخلق السيئ أبغضها لأن الفحش والبذاءة أسوأ شيء في مساوئ الأخلاق.

د- الإيمان القوي يكسب الخلق الفاضل، وأن سوء الأخلاق مرده إلى ضعف الإيمان.

29 - عن النّوّاس بن سمعان²، أنّه سأل النّبِيَّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عن البرِّ والإثم فقال: «البرُّ حسنُ الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وإنّ أفتاك النَّاس وأفتوك»³

• شرح الحديث:

البر يكون بمعنى الصلّة، وبمعنى اللطف، والمبرّة، وحسن الصحبة، والعشرة، وبمعنى الطاعة، وهذه الأمور هي مجامع حسن الخلق؛ ومعنى حاك في صدرك، أي: تحرك فيه وتردد ولم ينشرح له الصدر، وحصل في القلب منه الشك وخوف كونه ذنباً.

وأن حسن الخلق من البر ، وحسن الخلق يكون في عبادة الله، ويكون في معاملة عباد الله، فحسن الخلق في عبادة الله: أن يتلقى الإنسان أوامر الله بصدر منشرح، ونفس مطمئنة، ويفعل ذلك بانقياد تام، بدون تردد، وبدون شك، وبدون تسخط، يؤدي الصلاة مع الجماعة منقاداً لذلك، يتوضأ في أيام

¹ ينظر: عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: 911هـ)، *الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج* (تحقيق: أبو إسحاق الحويني)، نشر: دار ابن عفان 1996 م، ج5، ص323.

² النّوّاس بن سمعان بن خالد بن عبد الله بن عمرو بن أبي بكر الكلابي ، و يقال الأنصاري، صحابي جليل. ينظر: *المزي، تهذيب الكمال*، ج30، ص37.

³ أخرجه مسلم في صحيحه، النيسابوري ، *صحيح مسلم*، ج 4، ص1980، رقم الحديث: 2553. وينظر: محمد بن عيسى، *سنن الترمذي*، ج4، ص475، رقم الحديث: 2389. وينظر: البستي محمد بن حبان بن أحمد، *صحيح ابن حبان*، ج2، ص123، رقم الحديث: 397.

البرد منقاداً لذلك، يتصدق بالزكاة من ماله منقاداً لذلك، يصوم رمضان منقاداً لذلك، يحج منقاداً لذلك؛ وأما في معاملة الناس فإن يقوم ببر الوالدين، وصلة الأرحام، وحسن الجوار، والنصح بالمعاملة وغير هذا، وهو منشرح الصدر، واسع البال، لا يضيق بذلك ذرعاً، ولا يتضجر منه، فإذا علمت من نفسك أنك في هذه الحال، فإنك من أهل البر.

حسن الخلق أعظم خصال البر، أما البر فهو الذي يبر فاعله ويلحقه بالأبرار وهم المطيعون لله عز وجل، والمراد بحسن الخلق الإنصاف في المعاملة والرفق في المحاولة والعدل في الأحكام والبذل في الإحسان وغير ذلك من صفات المؤمنين.

أما الإثم فهو أن الإنسان يتردد في الشيء، ويشك فيه، ولا ترتاح له نفسه، وهذا فيمن نفسه مطمئنة راضية بشرع الله.

أهل الفسوق والفجور لا يترددون في الآثام، فمنهم يفعل المعصية منشرحاً بها صدره، فلا يبالي بذلك، لكن صاحب الخير الذي وفق للبر هو الذي يتردد الشيء في نفسه، ولا تطمئن إليه، ويحيك في صدره، فهذا هو الإثم.¹

• ما استفاد من الحديث:

- أ- الدين الإسلامي يجعل حسن الخلق في مقدمة أفعال البر.
- ب- حقيقة الإثم هو ما أثار في القلب ضيقاً، ونفوراً، وكرهية.
- ج- توضيح ضابط البر والإثم.
- د - الترغيب في حسن الخلق، لأنه من المداراة.
- هـ - الحق والباطل لا يلتبس أمرهما على المؤمن البصير، بل يعرف الحق بالنور الذي في قلبه، وينفر عن الباطل فينكره.

30- عَنْ بَكْرِ بْنِ أَبِي الْفَرَاتِ²، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «مَا حَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ رَجُلٍ وَخَلَقَهُ فَتَطْعَمَهُ النَّارُ»¹

¹ ينظر: النووي (ت: 676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، نشر: دار إحياء التراث العربي 1392، ج16، ص111. - بتصرف-

² بكر بن أبي الفرات المديني، مولى أشجع، وهو من الثقات. ينظر: البخاري، التاريخ الكبير، نشر: دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد - الدكن، طبع تحت مراقبة: محمد عبد المعيد خان، دط، ج2، ص93.

• شرح الحديث:

إذا أعطى الله رجلاً حسن الخلق و الخلق، لا يطعم لحمه النار، هنا استعار الطعم للإحراق مبالغة كأن الإنسان طعامها تتغذى به، فتتقوى به نحو قوله تعالى {وقودها الناس والحجارة} ²، الناس كالوقود والحطب الذي سيشتعل به النار. ³

الأسباب التي توجب حُسْنَ الخلق هي الكرم والسخاء والحلم والحياء والتواضع والاحتمال وكفّ الأذى، والصفح والعفو، وكظم الغيظ، والطلاقة والبشر، ونحو ذلك من الأخلاق الجميلة، فإنّ النفس إذا تخلّقت بهذه الأخلاق، وصارت لها عادة أوجب لها ذلك دفع الغضب عند حصول أسبابه، ولذلك يقتضينا البحث أولاً أن نميز الأخلاق عن غيرها من الصفات الإنسانية، وأن نميز أنواع السلوك التي هي آثار خلقية عن أنواع السلوك التي ليست آثاراً خلقية حتى لا يختلط علينا ما ليس من قبيل الأخلاق بما هو منها، وما ليس سلوكاً أخلاقياً بما هو سلوك أخلاقي، ولدى المتأمل وإمعان النظر يتبيّن لنا أن الخلق صفة مستقرة في النفس، فطرية، أو مكتسبة، ذات آثار في السلوك محمودة أو مذمومة، فالخلق منه ما هو محمود، ومنه ما هو مذموم، والإسلام يدعو إلى محمود الأخلاق، وينهي عن مذمومها. ⁴

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الصفة الخلقية المستقرة في النفس إذا كانت حميدة كانت آثارها حميدة.

ب- حسن الخلق يصون المرء من النار.

ج- إشارة إلى أنّ مداراة الناس من أفضل الأعمال، ومن مداراتهم حسن الخلق.

د- الطبع السليم يرفض الأفعال القبيحة.

¹ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص390، رقم الحديث: 7678. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج7، ص37، رقم الحديث: 6780. وينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص21، رقم الحديث: 12663.

* حكم الحديث: ضعيف بسبب في سنده. ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص21.

² سورة التحريم: 66|6.

³ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج5، ص441. - بتصرف-

⁴ ينظر: الحنبلي عبد الرحمن بن أحمد (ت: 795 هـ)، جامع العلوم والحكم، (تحقيق: محمد الأحمد أبو النور)، نشر: دار السلام 1424 هـ، ج1، ص404.

31 - عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسْنِيِّ¹، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ اللَّهُ وَأَقْرَبَكُمْ إِلَيَّ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَسَاوِيكُمْ أَخْلَاقًا، الثَّرَثَارُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ الْمُتَفِيهِقُونَ»²

• شرح الحديث:

إن من أقرب الناس إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أحسنهم أخلاقاً، فكلما كان المرء أحسن خلقاً؛ كان أقرب إلى الله ورسوله من غيره، والعكس تماماً: أن أبغض الناس للنبي -صلى الله عليه وسلم- حتى وإن دخلوا الجنة بعد ذلك، لكن أبغضهم إليه في الدنيا، فالجنة ليس فيها بغضاء، ولكن في الدنيا، يبغضه النبي صلى الله عليه وسلم، فإذا كانوا في الجنة نقاهم الله من ذنوبهم، وكانوا بعيدين عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، فأبعدهم منزلة من رسول الله -صلى الله عليه وسلم- الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون.

الثرثارون الذين يكثرون الكلام ويأخذون المجالس عن الناس، فإذا جلس في المجلس أخذ الكلام عن غيره، وصار كأن لم يكن في المجلس إلا هو؛ يتكلم ولا يدع غيره يتكلم، وهذا لا شك أنه نوع من الكبرياء.

لكن لو فرضنا أن أهل المجلس فوضوه وقالوا أعطنا نصيحة، أعطنا موعظة فتكلم فلا حرج، إنما الكلام العادي كونك تملك المجلس ولا تدع أحداً يتكلم، حتى إن بعض الناس يحب أن يتكلم لكن لا يستطيع أن يتكلم، يخشى من مقاطعة هذا الرجل الذي ملك المجلس بكلامه.

كذلك أيضاً المتشدقون، والمتشدد هو الذي يتكلم بملء شذقيه، تجده يتكلم وكأنه أفصح العرب تكبيراً وتبختراً.

¹ أبو ثعلبة الخشني، الصحابي الجليل - رضي الله عنه-، بايع بيعة رضوان، توفي بالشام سنة 75هـ. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج33، ص167.

² أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج14، ص418، رقم الحديث: 8821. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج2، ص232، رقم الحديث: 482. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج7، ص40، رقم الحديث: 4616.

* حكم الحديث: حديث حسن لغيره. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج14، ص418.

أما المتفهبون فقد وصفهم النبي -صلى الله عليه وسلم- بالمتكبرين، المتكبر الذي يتكبر على الناس ويتفهب، فإن هذا لا شك خلق ذميم، ويجب على الإنسان أن يحذر منه؛ لأن الإنسان بشر فينبغي أن يعرف قدر نفسه، حتى لو أنعم الله عليه بمال، أو أنعم الله عليه بعلم، أو أنعم الله عليه بجاه، فينبغي أن يتواضع، وتواضع هؤلاء الذين أنعم الله عليهم بالمال والعلم والجاه أفضل من تواضع غيرهم، ممن لا يكون كذلك.¹

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- الابتعاد عن مساوية الأخلاق يعتبر من المداراة، وإنها لا تطبق إلا بهجر الرذائل.
 - ب- ينبغي لكل من أعطاه الله نعمة أن يزداد شكراً لله، ويتعد عن مساوية الأخلاق.
 - ج- الابتعاد عن الكلام من دون أن يفهم معناه .
 - د- إن هؤلاء أبعد الناس مجلساً عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة، وهم: الثرثارون، والمتشدقون، والمتفهبون، فهذه الصفات لا يتحلى بها المداري.
- 32- عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : «خصلتان لا تجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق»²

• شرح الحديث:

لا ينبغي أن يجتمع في مؤمن كامل الإيمان البخل و سوء الخلق، ويراد بهذا الحديث اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية منهما بحيث لا ينفك عنهما، ولا ينفك عنهما، ويوجد منه الرضاء بهما، فأما الذي يؤنس عنه شيء من ذلك بحيث يبخل حيناً، ويقطع عنه حيناً أو يسوء خلقه وقتاً دون وقت، أو في أمر دون أمر أو يندر منه فيندم عليه أو يلوم نفسه أو تدعوه النفس إلى ذلك فينازعها فإنه بمعزل عن ذلك.

البخل خلة غريزية جبل عليها الإنسان فهو كالوصف اللازم له ومركزها النفس قال تعالى: {وأحضرت الأنفس الشح}¹ ، فإذا هيمنت البخل على الإنسان عرى القلب عن الإيمان لأنه يبخل

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد، شرح رياض الصالحين، ج6، ص 482. - بتصرف-
² أخرجه البخاري في الأدب المفرد، وينظر: البخاري، الأدب المفرد، ص147، رقم الحديث: 282. وينظر: الترمذي ، سنن الترمذي، ج4، ص 343، رقم الحديث: 1962. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج13، ص 281، رقم الحديث: 10336.

* حكم الحديث: حديث غريب. ينظر: سنن الترمذي، ج4، ص343.

بالطاعة، ولا يبذل الانقياد لأمر الله تعالى، فالبخل يستعمل في الفتنة بالمال وفي سائر ما يمتنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال، أو طاعة أو معروف ووجود البخل في نفس الإنسان ليس بمذموم، لأنه طبيعية خلقها الله تعالى في النفوس كالشهوة والحرص للابتلاء ولمصلحة عمار والعالم، وإنما المذموم أن يستولي سلطانه على القلب.

إن الشح أشد من البخل، ومعناه البخل الذي يمنعه من إخراج الحق الواجب عليه، فإذا استخرج منه هلع وجزع منه، وأن المراد بكلاهما بلوغ النهاية فيهما بحيث لا ينفك عنهما ولا ينفكان عنه فمن فيه بعض ذا وبعض ذا وينفك عنه أحياناً فبمعزل عن ذلك والفضل للمتقدم إذ كثيراً ما يطلق المؤمن في التنزيل ويراد المؤمن حقا الذي ارتقى إلى أعلا درجات الإيمان.²

• ما يستفاد من الحديث:

- أ- البخل وسوء الخلق صفتان، ينبغي للمؤمن أن لا يتصف بهما، لأن الإيمان مناف معهما.
- ب- أفرد البخل عن سوء الخلق، وهو بعضه، وجعله معطوفاً عليه يدل على أنه أسوأها وأبشعها.
- ج- البخل بعيد من الله، بعيد من الجنة، بعيد من الناس.
- د- من اتصف بالبخل، لا يستطيع أن يداري الناس أبداً.

33- عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : «الشؤم سوء الخلق»³

• شرح الحديث:

الشؤم: هو توقع حصول الشر، وسُمِّيَ التشاؤم تطيراً؛ لأن العرب كانوا في الجاهلية إذا خرج أحدهم لأمر قصد عش طائر فيهيجه، فإذا طار الطير من جهة اليمين تيمن به ومضى في الأمر، ويسمون هذا الطائر في هذه الحالة: (السانح)، أما إذا طار جهة يسار الإنسان تشاءم به، ورجع عما عزم عليه،

1 سورة النساء: 4 | 328.

2 ينظر: أبو الحسن عبيد الله بن محمد عيد السلام (ت: 1414هـ)، مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، نشر: إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء 1984 م، ج6، ص296.

3 أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج41، ص91، رقم الحديث: 24547. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج4، ص334، رقم الحديث: 4360. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص378، رقم الحديث: 7659.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف فيه انقطاع وضعف. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج41، ص91.

وكانوا يسمون الطير في هذه الحالة: (البارح)؛ فجاء الإسلام، فأبطل هذا الأمر ونهى عنه، وشدد في النكير على فاعله، ورد الأمور إلى سنن الله الثابتة وإلى قدرته المطلقة.

وفي الحديث جعل الشؤم من سوء الخلق على صاحبه وغيره، ومن يتصف بالشؤم يعتبر من شرار المؤمنين؛ فحسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر تعالى صفات المؤمنين والمنافقين؛ وهي بجملتها ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق، وقد ذكروا لحسن الخلق وسوء الخلق علامات كثيرة منها: المؤمن مشغول بالفكر والعبر، والمنافق مشغول بالحرص والأمل، والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله، والمنافق راج كل أحد إلا الله، والمؤمن هدم ماله دون دينه، والمنافق بعكسه، والمؤمن يحسن ويبيكي، والمنافق يسيء ويضحك، والمؤمن يحب الوحدة والخلوة، والمنافق يحب الخلطة والملا.

وسوء الخلق شر ووبال على صاحبه لأنه يفسد العمل كما يفسد الخل العسل، ويوجد فيه ما يناسب الشؤم ويشاكله، أو أنه يتولد منه.

نبه به على أنه لا شؤم إلا ما كان من قبل الخطايا فإنها تسخط الرب، ومن سخط عليه، فهو مشؤوم شقي في الدنيا والآخرة كما أن من رضي عنه سعيد فيهما، وسيء الخلق مشؤوم على نفسه وعلى غيره.¹

● ما يستفاد من الحديث:

- أ- المتشائم لقلقه، واضطراباته تنعكس الأمور عنده تماما، ولذلك لا يتفكر في المداراة دوما.
- ب- إن الحوادث التي تكثر مع سوء الخلق، والمصائب التي تتوالى عندها تدعو الناس إلى التشاؤم بها.
- ج- الشؤم من سوء الخلق، فالشؤم يورث الخذلان ودخول النيران.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج4، ص113؛ و أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص298.

34 - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّ الْخُلُقَ السَّيِّئَ لِيُفْسِدَ الْإِيمَانَ، كَمَا يُفْسِدُ الْخَلَّ الْعَسَلَ»¹.

• شرح الحديث:

إن سوء الخلق يعود عليه بالإحباط ، ولذلك أشار به يفسد الإيمان، إن أراد الإنسان خيرا إذا قرنه بسوء الخلق أفسد عمله وأحبط أجره كالمصدق إذا اتبعه بالمن والأذى، الحاصل أن مثل السيء الخلق كمثل الفخارة المكسرة لا ترفع، ولا تعاد طينا.

بعض الأخلاق الذميمة يجب على المؤمن أن يبتعد منها: الأمن من مكر الشيطان والإصرار على الذنب مع رجاء المغفرة واستعظام ما يعطيه وإظهار الفقر مع الكفاية والبغي والبهتان والبخل والشح والبطالة والتجسس والتبذير والتعمق والتملق والتذلل للأغنياء لغناهم والتعبير والتحقير.....

لكي يخلص المرء من سوء الخلق عليه أن يصاحب من عرفوا بحسن الأخلاق ، والبعد عن مساوئ الأخلاق و سفاسف الأعمال حتى يجعل من هذه الصحبة مدرسة يستعين بها على الخلاص من سوء الخلق، وكسب الأخلاق الحسنة.

ويستطيع الإنسان اكتساب مكارم الأخلاق، والابتعاد عن مساوئ الأخلاق، وذلك عن طريق الممارسة ، والمجاهدة ، والتمرين؛ فمنشأ جميع الأخلاق الساقطة أربعة أصول: وهي الجهل، والظلم، والشهوة، والغضب.²

• ما يستفاد من الحديث:

أ- إن الإيمان القوي يكسب الخلق الفاضل، والخلق الفاضل وسيلة للمداراة، وإن سوء الأخلاق مرده إلى ضعف الإيمان.

¹ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص386، رقم الحديث: 7672.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف فيه انقطاع وضعف. ينظر: شعب الإيمان، ج10، ص386.

² ينظر: عبد الرؤوف المناوي، فيض القدير، ج4، ص119؛ أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص298.

ب- الشخص المعوج في السلوك: هو الذي يقترب الرذائل غير مهتم بأحد، ولذلك لا يستطيع أن يداري الناس.

ج- الخلق السيئ يفسد المحاسن، لأنه يوقع صاحبه في رقة الديانة، وقلة الأمانة.

د- كل ما يلحق من الشرور، فسببه سوء الخلق.

35 - عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ¹، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «مَا مِنْ ذَنْبٍ أَكْبَرَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ سُوءِ الْخَلْقِ وَذَلِكَ أَنَّ صَاحِبَهُ لَا يَخْرُجُ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَقَعَ فِي ذَنْبٍ»²

• شرح الحديث:

النبي - صلى الله عليه وسلم - جعل سوء الخلق من أعظم الذنوب لأن صاحب سوء الخلق لا يفر من ذنب إلا وقع في آخر، والأخلاق السيئة من السموم القاتلة، والمهلكات الرائعة، والمخازي الفاضحة، والرذائل الواضحة، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين المخرطة لصاحبها في سلك الشيطان الرجيم اللعين؛ فسوء الخلق هي الأبواب المفتحة من القلب إلى نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة فحق لها أن يستعاذ منها.

سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة الحسنات، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات عكسا عن البر، وجعل الله سبحانه ما علم منه من البر سببا لزيادة عمره نماء وزيادة.

وأن صاحب سوء الخلق يجني عليه، ويعمى عليه طرق الرشاد حتى يوقعه في أقبح مما تاب منه،

وأنه مقرب إلى النار موجب لغضب الجبار والسعادة الجد، وفي إطلاق الشارع يراد بها الفوز بالنعيم الآخروي، أو ما يترتب على ذلك.

وعلى المرء أن يتفكر و يتأمل فيما يترتب على سوء خلقه، فسيئ الخلق ممقوت سيئ الخلق مهجور سيئ الخلق مذکور بالذكر القبيح، فإذا علم الإنسان أن سوء الخلق يفضي به إلى هذا، فإنه يبتعد عنه¹.

¹ ميمون بن مهران الجزري ، أبو أيوب الرقي ، أصله كوفي، من التابعين، توفي سنة 117 هـ ب الجزيرة. ينظر: العسقلاني، *تقريب التذهيب*، ص556.

² أورده ابن أبي الدنيا في كتابه *التواضع والخمول أيضا، التواضع والخمول*، (تحقيق: محمد عبد القادر أحمد عطا)، نشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1989م، ص 231، رقم الحديث: 183. و ينظر: أبو القاسم إسماعيل بن محمد ، *الترغيب والترهيب*، ج2، ص92، رقم الحديث: 1224. حكم الحديث: حديث ضعيف. ينظر: *هامش الترغيب والترهيب*، ج2، ص92.

• ما استفاد من الحديث:

أ- سوء الخلق ذنب عظيم، على المسلم أن يبتعد عنه، إذا لم يبتعد منه ينفّر الناس عنه وبذلك لا يداريه أحد ولا يعاشره.

ب- إن سوء الخلق يمنع صاحبه من فعل الخيرات، و محاسن الأمور.

ج- لا يفيد مع سوء الخلق كثرة الخيرات، لأن صاحبه لا يفر من ذنب إلا وقع في آخر.

36 - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مسعود، قال: قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلم- : «هَلْ تَدْرُونَ مَنْ تَحَرَّمَ عَلَيْهِ النَّارُ؟ كُلُّ هَيْبٍ لَيْبٍ سَهْلٍ قَرِيبٍ»²

• شرح الحديث:

الإنسان المؤمن هين لين سهل، فالنار تحرم على هؤلاء من المؤمنين، الله -عز وجل- ذكر عباد الرحمن، فقال: {وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا}³ المؤمن يتعامل بلين وبتواضع وبخشوع وبأدب مع أهل الجهل والسخط والباطل، فإذا خاطبوهم ردوا عليهم بكلام لين، وقد لا يردون عليهم ولا يجاوبونهم، وإذا ردوا عليهم فلا تخرج منهم لفظة قبيحة أبداً وإنما يقولون لهم: سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين، فليس لنا دخل بكم، ولن نرد عليكم فيما تقولونه، ولا يقولون إلا الكلام الطيب، فقلوبهم أوعية للشيء الطيب، وكل إناء ينضح بما فيه، فقلوبهم ممتلئة بالخير، فإذا تكلمت أسنتهم تكلمت بهذا الخير الذي أشربته قلوبهم، فالنار تحرم على هؤلاء، وعلى كل قريب من الناس.

¹ ينظر: أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص296.
² أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج7، ص53، رقم الحديث: 3938. وينظر: الطبراني، المعجم الأوسط، ج1، ص256، رقم الحديث: 837.

* حكم الحديث: حسن بكثرة الشواهد. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج7، ص53.

³ سورة الفرقان: 63 / 25.

المؤمن خير الناس، وهو إلف يؤلف بسهولة، فإذا تكلمت معه أحسست أنك تعرفه منذ زمان، وأن بينك وبينه مودة، فالمؤمن إلف مألوف، ولا خير في من لا يألف ولا يؤلف.

والحلم صفة من الصفات التي ينبغي أن يتخلق بها الإنسان المؤمن، فيكون حليماً في معاملته للخلق، ولا يكون عدولاً، وإنما يكون متأنياً حليماً رقيقاً بالخلق.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- استحباب ملاطفة الناس، وتسهيل الجانب لهم وقضاء حوائجهم، وكل ذلك تعتبر من المداراة.

ب- من أعظم الخصال التي تكون في قلب المؤمن أن يكون رقيقاً وحليماً، وكلاهما أساس في المداراة.

ج- الإنسان الرفيق حري بأن يعامله الله عز وجل هذه المعاملة.

د- الأمر الذي يأتي بالرفق أصوب وأفضل عند الله - عز وجل - .

هـ- من يحرم الرفق يحرمه الله - عز وجل- الخير كله.

37 - عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم- قال: «الكلمة الطيبة صدقة»²

• شرح الحديث:

الكلام الطيب مندوب إليه، وهو من جليل أفعال البر؛ لأن النبي -صلى الله عليه وسلم- جعله كالصدقة بالمال، ووجه تشبيهه الكلمة الطيبة بالصدقة بالمال هو أن الصدقة بالمال تحيا بها نفس المتصدق عليه ويفرح بها، والكلمة الطيبة يفرح بها المؤمن، ويحسن موقعها من قلبه فاشتبهها من هذه الجهة،

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد، شرح رياض الصالحين، ج5، ص 479. - بتصرف-

² أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج4، ص56، رقم الحديث: 2989. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 2، ص699، رقم الحديث: 1009. وينظر: ابن خزيمة أبو بكر محمد بن إسحاق (ت: 311هـ)، صحيح ابن خزيمة، (تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي)، نشر: المكتب الإسلامي - بيروت، ج2، ص374، رقم الحديث: 1493. وينظر: ابن حبان بن أحمد، صحيح ابن حبان، ج2، ص219، رقم الحديث: 472.

أنها تذهب الشحاء وتجلي السخيمة كما قال تعالى: {ادْفَعْ بِالنِّمَى هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ} 1 الدفع بالنمى هي أحسن قد يكون بالقول كما يكون بالفعل.

الكلمة الطيبة تكون طيبة في أسلوبها، وفي موضوعها، وفي إلقائها، وغير ذلك م، فإذا رأيت شخصاً وتكلمت معه بكلام طيب مثل: السلام عليكم، حياكم الله، صبحكم الله بالخير فهذه كلمة طيبة لكن بشرط أن لا يكون ذلك مملاً بمعنى أن تبقى معه مدة وأنت تقول مثل هذا الكلام، لأنه إذا كان مملاً انقلب إلى غير طيب، ولذلك قالوا: لكل مقام مقال.²

• ما يستفاد من الحديث:

أ- إعطاء المال يفرح به قلب الذي يعطاه ويذهب ما في قلبه وكذلك الكلام الطيب فاشتبهت من هذه الحيثية.

ب- الكلمة الطيبة: كالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر والشفاعة الحسنة، والإصلاح بين الناس ونحو ذلك.

ج- قليل الخير يحصل به كثير الأجر.

د- الصدقة لا تنحصر في المال.

هـ- اجتماع القلوب وتآلفها والمداراة، يحصل كل ذلك بكلمة طيبة.

38 - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «فِي الْجَنَّةِ غَرْفٌ يَرَى ظَاهِرَهَا مَنْ بَاطِنُهَا، أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَأَطَابَ الْكَلَامَ»³

• شرح الحديث:

1 سورة فصلت: 41 / 34.

2 ينظر: ابن بطال ، شرح صحيح البخاري، ج9، ص224.

3 أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج2، ص449، رقم الحديث: 1337. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج4، ص468، رقم الحديث: 2825. وينظر: ابن حبان ، صحيح ابن حبان، ج2، ص266، رقم الحديث: 508.

* حكم الحديث: حديث حسن لغيره. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج2، ص449.

أعد الله في الجنة بيوتا في غاية من اللطافة، ونهاية من الصفاء والنظافة يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها، لكونها شفافة لا تحجب ما وراءها هيأها لمن أطاب الكلام؛ بمداراة الناس، واستعطافهم.

جعل جزاء من تلتف في الكلام الغرفة، كما في قوله تعالى: {أولئك يجزون الغرفة}¹ فيه تلويح على أن لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم، وعاملوا الخلق بالرفق في القول والفعل، وكذا جعلت جزاء من أطمع، كما في قوله تعالى: {وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (8) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا} ² للعيال والفقراء والأضياف ونحو ذلك، فيكفي في إطعام الطعام أهله ومن يمونه، وهذا إذا قصد الاحتساب، وإلا بالطعام الزائد على ما يحتاجه لنفسه وعياله.

ويشير هذا الحديث إلى تواضع للناس، وتعامل مع الناس بما يليق بكل إنسان من التعامل، وأن ننزل الناس منازلهم، كما فيه التعامل مع الكبير بالاحترام والتقدير والإجلال، والتعظيم، بما يليق به، من غير غلو، ويتعامل مع النظير أيضاً بمثل هذا من المودة والاحترام والتقدير، ويتعامل مع الصغير بالرحمة والرفقة والشفقة، فيعامل كل إنسان بما يليق به.³

• ما يستفاد من الحديث:

أ- مخاطبة الناس بالملاينة والملاطفة وتجنب الغلظة والفظاظة.

ب- المعاشرة مع الناس بخلق حسن.

ج- إطعام الطعام من أسباب دخول الجنة.

د- طيب الكلام من صفات المؤمنين.

هـ- الإحسان مع الناس بالقول والفعل.

¹ سورة الفرقان: 75 / 25.

² سورة الإنسان: 8/7.

³ ينظر: أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج4، ص201.

39 - حدثني أبو المقدام¹، عن أبيه²، عن جدّه أبي شريح هاني³ قال: قلت للنبيّ - صلى الله عليه وسلم-: أخبرني بشيء يوجب لي الجنة قال: «عليك بحسن الكلام وبذل الطعام»⁴

• شرح الحديث:

إن من أحسن وجوه التعامل مع الناس هو حسن الكلام و إطعام الطعام، ولذلك أجابه النبي- صلى الله عليه وسلم- بتلك الصفتين وجعلهما من أسباب دخول الجنة.

فحسن الكلام هو أن يزن ما يتكلم به قبل النطق بميزان العقل ولا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه، والابتعاد عن كثرة الكلام وإن كان حسنا لأنه إذا كثر سمج، وعدم التكلم بما يحرك النفس ويثير الشر فإنه إذا صدر من نفس ثائرة حرك نفس المخاطب وإن كان حسنا.

مغرس الكلام القلب ومستودعه الفكر ومقويه القلب ومبدؤه اللسان وجسمه الحروف وروحه المعنى وحليته الإعراب؛ فينبغي الحذر من فاحش الكلام ولو على وجه الحكاية وفي حال القبض والغضب لأنه إلى الزلل أقرب وأحسن ضابط أن يقال لا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه ورب كلام جوابه السكوت.⁵

• ما استفاد من الحديث:

1 يزيد بن المقدم بن شريح بن هانيء الحضرمي الحارثي الكوفي، من صغار أتباع التابعين، صدوق. ينظر: العسقلاني، تقريب التذهيب، ص605.

2 المقدم بن شريح بن هانيء بن يزيد الحارثي، الكوفي، من الذين عاصروا صغار التابعين، ثقة. ينظر: العسقلاني، تقريب التذهيب، المصدر السابق، ص545.

3 شريح بن هانيء بن يزيد بن نهيك الحارثي المذحجي، أبو المقدم الكوفي، توفي 78 هـ بسجستان، ثقة. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج4، ص107.

4 أخرجه البخاري في الأدب المفرد، وينظر: البخاري، الأدب المفرد، ص282، رقم الحديث: 811. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج2، ص243، رقم الحديث: 490. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج7، ص22، رقم الحديث: 4593.

* حكم الحديث: حديث صحيح و إسناده قوي. ينظر: هامش صحيح ابن حبان، ج2، ص243.

⁵ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج4، ص333.

أ- حرص الصحابة على السؤال من النبي- صلى الله عليه وسلم- في الأعمال الصالحة الموجبة الجنة.

ب- لا بد للمرء أن يزن كلامه قبل التكلم به.

ج- السكوت جواب لمن يكره كلامه.

د- من أسباب الموجبة لدخول الجنة: حسن الكلام و إطعام الطعام.

هـ- حسن الكلام بين الأنام، وبذل الطعام للخاص والعام جزء من مداراة الناس.

40 - عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَكَلِمَةٌ طَيِّبَةٌ»¹

• شرح الحديث:

إن الصدقة وقاية من عذاب النار، وأن الكلام الطيب يقوم مقام الصدقة عند عدمها، فإذا لم يجد الإنسان شيئاً فالكلام الطيب.

الإنسان يرى عمله يوم القيامة، فلا يرى عن يمينه إلا ما قدم، وعن يساره إلا ما قدم، ثم يرى النار أمامه فاتقوا النار ولو بشق تمرة، وذلك أن نصف تمرة تفيد الفقير، فيعطيه شخص نصف تمرة وآخر تمرة، وهكذا يجمع له خير، فمن لم يجد حتى نصف تمرة فكلمة طيبة، يراد بها الفقير.

لا يحتقر الإنسان شيئاً، فيعطى الفقير ولو درهماً، فقد يسد حاجته، ويستطيع أن يشتري له به تمرة، أو خبزة يأكلها في الحال، ولا يعلم أحوال الناس إلا الله، فبعض الفقراء يبببتون جياً ولا يعلم عنهم أحد،

¹ أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج2، ص10، رقم الحديث: 1413. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 2، ص707، رقم الحديث: 1015. وينظر: الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل (ت: 255هـ)، سنن الدارمي، (تحقيق: حسين سليم أسد الداراني)، نشر: دار المغني، سعودية 2000 م، ج2، ص1031، رقم الحديث: 1698. وينظر: ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج4، ص93، رقم الحديث: 2428.

وبعضهم يستحون، وبعضهم يجلس اليوم واليومين يتضور جوعاً ولا يجد شيئاً، فإذا أعطي الفقير ولو شيئاً يسيراً يسد الفاقة عند شدتها فهذا خير عظيم عند الله.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- الكلمة الطيبة صدقة، سواءً كانت في تعليم أو في أمر بمعرف ونهي عن منكر.

ب- الحث على الصدقة بأدنى شيء، ولو قل.

ج- الناس يحتاجون إلى تعارف وتآلف وتآخي.

د- التعامل مع الفقراء و المساكين معاملة حسنة، وإذا لم يكن في المال سعة فأقل شيء الكلمة الطيبة.

هـ- عدم نفع الصدقة ولو كانت كثيراً مع المن والإيذاء.

و- الابتسامة، وطلاقة الوجه، و حسن الكلام من صفات المؤمنين.

41 - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا بَرَّ الْحَجَّ؟ قَالَ: «طَيْبَ الْكَلَامِ، وَإِطْعَامَ الطَّعَامِ»²

• شرح الحديث:

في هذا الحديث أسباب أخذ بر الحج، وهذا لا يكون إلا إذا حققوا الأصل الأصيل من أصول الدين وهو الإيمان بالله عز وجل، وهذه الخصال التي ذكرها النبي -صلى الله عليه وسلم- في الحديث، وذكر أنها إذا كانت في المؤمنين هذه الخصال، فإنهم يستحقون أخذ ثواب الحج.

فإطعام الطعام بين المسلمين يجعل للمسلم في قلب أخيه المسلم محبة ومودة واحتراماً، فإذا أحب في يوم من الأيام أن يأمره بمعروف، أو ينهاه عن منكر، أو ينصحه بنصيحة، فإنه ينتصح ويسمع له.

¹ ينظر: أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج5، ص251.
² أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج6، ص25، رقم الحديث: 3824. وينظر: البخاري محمد بن عمرو (ت: 339هـ)، مجموع مصنفات أبي جعفر البخاري، (تحقيق: نبيل سعد الدين جرار)، نشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت 2001 م، ج1، ص122، رقم الحديث: 28. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص21، رقم الحديث: 12663.
* حكم الحديث: حديث صحيح الإسناد. ينظر: المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، ج1، ص311.

إذا لاقى الإنسان أخاه، فإنه ينبغي له أن يلاقيه بالبشر، وطلاقة الوجه، وحسن المنطق، وطيب الكلام لأن هذا من خلق النبي -صلى الله عليه وسلم- ، ولا يعد هذا تنزلاً من الإنسان، ولكنه رفعة وأجر له عند الله -عز وجل- ، فالإنسان ينبغي له أن يلقى أخاه بوجه طلق، وبكلمة طيبة لينال بذلك الأجر، والمحبة والألفة والبعد عن التكبر والترفع على عباد الله.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- الحث على مكارم الأخلاق، وبذل الإحسان، ولو بحلاوة اللسان.

ب- إن طيب الكلام، و إطعام الطعام يرفع صاحبهما إلى درجات الأخيار في هذه الدار ودار القرار.

ج- الذي يتلقى الناس بالبشر وطلاقة الوجه، هو المؤمن الحقيقي.

د- الصدقة لا تنحصر في المال.

42 - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «أَحْتَرَسُوا مِنَ النَّاسِ بِسُوءِ الظَّنِّ»²

• شرح الحديث:

احترسوا من الناس بسوء الظن، أي: تحفظوا من شرار الناس تحفظ من أساء الظن بهم؛ ويراد به لا تتقوا بكل أحد فإنه أسلم لكم لأنه من حسن ظنه بالناس كثرت ندامته؛ تجاهلاً لحالهم .

إن الإنسان يكون على حذر من الناس، ولا يحسن الظن بكل أحد وإن كان لا يعرفه، بل مع إحسان الظن يكون على حذر من الناس؛ لأن من الناس من يكون فيه سوء وغش وخداع أو ما إلى ذلك، فيكون الإنسان عنده شيء من النباهة والحذر.

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد، شرح رياض الصالحين، ج4، ص 61. - بتصرف-

² أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط، الطبراني، المعجم الأوسط، ج1، ص 189، رقم الحديث: 598. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج10، ص 218، رقم الحديث: 20416. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص 89، رقم الحديث: 13110.

* حكم الحديث: حديث ضعيف بسبب التدليس . ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص 89.

ولا يعارض هذا خبر "إياكم وسوء الظن" لأنه فيمن تحقق حسن سريرته، وأمانته، والأول فيمن ظهر منه الخداع والمكر وخلف الوعد والخيانة والقرينة تغلب أحد الطرفين، فمن ظهرت عليه قرينة سوء يستعمل معه سوء الظن؛ تحذيراً من التغفل، وإشارة إلى استعمال الفطنة، فإن كل إنسان لا بد له من عدو، بل أعداء يأخذ حذره منهم؛ قال بعض العارفين: هذه حالة كل موجود لا بد له من عدو وصديق، بل هذه حالة سارية في الحق والخلق، قال الله تعالى [يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء] ¹ فهم عبيده وهم أعداؤه فكيف حال العبيد بعضهم مع بعض بما فيهم من التنافس والتباغض والتحاسد والتحاقد. ²

• ما استفاد من الحديث:

- أ- عدم الثقة بشرار الناس، والحذر منهم، والمداراة معهم.
- ب- عدم العمل بسوء الظن الذي لا يستند إلى دليل، والاستجابة له في توجيه التهمة إلى المسلمين لمجرد خاطر نفسي.
- ج- ينبغي للمسلم إذا ظن ظناً سيئاً لا دليل عليه أن لا يحققه بالعمل والقول.

43 - عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ³، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «عَنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَزَائِنُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، مَفَاتِيحُهُمَا الرَّجَالُ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَهُ مَفْتَاخًا لِلْخَيْرِ مَغْلَقًا لِلشَّرِّ، وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَهُ مَفْتَاخًا لِلشَّرِّ مَغْلَقًا لِلْخَيْرِ»⁴

• شرح الحديث:

¹ سورة الممتحنة: 60/ 1.

² ينظر: المناوي، فيض القدير، ج1، ص181.

³ أبو العباس سهل بن سعد الساعدي الأنصاري، هو صحابي، توفي بالمدينة سنة 91هـ، وقد قارب عمره المائة.

ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج3، ص422.

⁴ أخرجه الطبراني في المعجم الكبير، الطبراني، المعجم الكبير، ج6، ص150، رقم الحديث: 5812. وينظر: علاء الدين علي بن حسام الدين، كنز العمال، ج15، ص769، رقم الحديث: 43017. وينظر: الموصلي، مسند أبي يعلى الموصلي، ج13، ص521، رقم الحديث: 7526.

* حكم الحديث: حديث ضعيف. ينظر: هامش مسند أبي يعلى الموصلي، ج13، ص521.

الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل، والشر ضده، والخير قد يكون خيراً لواحد شراً لآخر، والشر كذلك كالمال الذي ربما كان خيراً لشخص وشراً لشخص آخر، ولذلك وصفه الله بالأمرين؛ فالمعنى الذي يحتوي على خيرية المال، وعلى كونه شراً هو المشبه بالخزائن، فمن توسل بفتح ذلك المعنى، وأخرج المال منها، وأنفق في سبيل الله ولا ينفقه في سبيل الشيطان، فهو مفتاح للخير مغلق للشر، ومن توسل بإغلاق ذلك الباب في إنفاقه في سبيل الله، وفتحه في سبيل الشيطان، فهو مغلق للخير ومفتاح للشر.¹

يرى الباحث: إذا رأينا رجلاً حريصاً على إغلاق أبواب الشر، مفتاحاً لأبواب الخير، فنشهد له بالإيمان وصلاح الحال، فهو ينفق ماله في وجوه البر، ويسعى في التعليم والتعلم؛ لأنه يعلم أن العلم شرف لصاحبه، وأن طالب العلم هو وصية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أجل ذلك كان حريصاً بمن هذه صفاته أن يتبعه عمله إلى قبره، وأن يشفع له عند الله سبحانه وتعالى.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الخير مرضاة الله والشر سخطه، فإذا رضى الله عن عبد، فعلمة رضاه أن يجعله مفتاحاً للخير، فإن روى ذكر الخير برويته.

ب- إذا كان الإنسان مفتاحاً للخير مغلقاً للشر؛ يذكر عند الناس بخير.

ج- العلماء الذين نفع الله بهم البلاد والعباد ونشروا العلم، فهم مفاتيح للخير، ومغاليق للشر.

44 - عن ابن عباس، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «إياكم ومشاركة الناس، فإنها تدفن الغرة وتظهر العورة»²

• شرح الحديث:

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج4، ص464.

² أخرجه الطبراني في المعجم الصغير، الطبراني، المعجم الصغير، ج2، ص217، رقم الحديث: 1055. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج10، ص497، رقم الحديث: 7870. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص75، رقم الحديث: 13025.

* حكم الحديث: حديث ضعيف بسبب جهل في الراوي. ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص75.

نبه النبي -صلى الله عليه وسلم- القرب من مشاركة الناس؛ وجيء بصيغة "مفاعلة" من الشر، أي: لا تفعل بهم شرا تحوجهم إلى أن يفعلوا بك مثله؛ لأنه يستر ويخفي، ويدفن الحسن والعمل الصالح، شبههم بغرة الفرس، فكل شيء ترتفع قيمته فهو غرة.

"تظهر العورة" هي القدر استعير للعيب والدنس، هكذا حال شرار الناس، ولذلك ينبغي للمرء أن يبتعد عن هؤلاء الناس، وشبههم لأنهم لا خير فيهم، فليس في قريهم أنس، ولا في بعدهم وحشة. الصديق يثني ، والعدو يقع ، وما زال الناس هكذا عدو، و صديق لكن نعوذ بالله من تتابع الألسنة كلها.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- الابتعاد عن أصحاب الرذائل، وعدم الإقرار على رذائلهم لئلا يوقع في المداينة.

ب- شرار الناس يدفنون الحسن و العمل الصالح.

ج- المرء على صفة صديقه.

د- قيمة الإنسان بعمله.

45 - عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقا، الموطؤون أكنافا، الذين يؤلفون ويألفون، وأبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة، المفرقون بين الإخوان، الملتمسون لأهل البراء العثرات»²

• شرح الحديث:

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج3، ص121.

² أخرجه الطبراني في المعجم الصغير، الطبراني، المعجم الصغير، ج2، ص89، رقم الحديث: 835. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص21، رقم الحديث: 12668.

* حكم الحديث: حديث ضعيف . ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج8، ص21.

ذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - صنفين من الناس وهما أحبهم إلى الله و أبغضهم إليه - جل وعلا-، فأحب الناس إليه صاحب حسن الخلق ولا يصلح إلا به، فكمال إيمان الإنسان ونقصه على قدر ذلك، ولا يناقضه ما سلف أنه جبلي غريزي، لأنه وإن كان سجية أصالة لكن يمكن اكتساب تحسينه بنحو نظر في أخلاق المصطفى - صلى الله عليه وسلم - ، ثم بتصفية النفس عن ذميم الأوصاف وقبيح الخصال، ثم برياضتها إلى تحليها بالكمال ومعالي الأحوال، وحينئذ فيثاب على تلك الأخلاق لكونها من كسبه.

ثم يذكر "الموطنون أكنافاً" هو جانب البهيمة، ودابة موطأة الكنف يركبها صاحبها بسهولة، وهذا مثل يضرب للمؤمن وكأنه يذلل ويمهد نفسه، ويجعل نفسه سهلة مع الناس، فهو موطأ الكنف، فالإنسان المؤمن يجعل نفسه مع المؤمنين سهلاً سمحاً يجيبهم، ويتعامل معهم بحسن الخلق.

ثم يذكر صفة أخرى "الذين يألفون ويؤلفون" ليس عندهم نفرة من الناس، فقد تجد الإنسان يقعد مع الناس، ولا يندمج معهم بسهولة ويقول: طبعي هكذا! لكن الإنسان الحسن أخلاقه حسنة، فإذا جاء واحد إليك مغضباً، فلا تعامله كما يتعامل معك؛ لأن المؤمن حسن الخلق، رفيق مهذب، يعتذر للناس.

وأبغض الناس إلى الله تعالى أصحاب النميمة، فقد تجد إنساناً يحضر عند فلان ويسمع منه كلمة فيحملها إلى فلان الثاني، فهو نام، وأصل الكلمة من التنمية، والتنمية: الزيادة؛ لأنه سمع الخبر و زين له الشيطان أن يسمع، ويزيد في الخبر أشياء، فسمع فلاناً يقول عن آخر: أنه متجهم، فينقل الخبر ويقول: قال عنك كذا وكذا، ويزيد على الكلام أكثر مما قال، وهذا هو المشاء بالنميمة، أي: الذي يمشي كثيراً بالنميمة، وصاحب النميمة فلا يحب أن يجد اثنين يحب أحدهما الآخر إلا ويفرق بينهما، ويتتبع عيوب الناس، فإذا اطلع على عيب لأحدهم فضحه بين الناس.¹

● ما يستفاد من الحديث:

أ- الإنسان المؤمن عندما تميل عليه لا يؤدي أبداً، ويكون حسن الخلق، ويداري لئلا ينفر الناس عنه.

ب- الذي يحب الناس يحبونه، والذي يبغضهم يبغضونه، والمعاملة بالمثل.

ج- أحب الناس إلى الله عز وجل الذي يحبه الناس، والذي يحب الناس أكثر من حبه له.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج3، ص121؛ و عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص377. -بتصرف-

د- أبغض الناس إلى الله عز وجل الذي يفرق بين الأحبة.

46 - عن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «يا أبا أيوب، ألا أدلك على صدقة يرضى الله موضعها؟» قال: قلت: بلى يا رسول الله. قال: «تسعى في صلح ذات بين الناس إذا تفسدوا، وتقارب بينهم إذا تباعدوا»¹

• شرح الحديث:

إصلاح الفساد بين القوم، وإزالة الفتنة، وإسكان الثائرة والنائرة، والمستلزم إحياء النفوس غالباً، وهي من حيث عموم نفعها أفضل من صدقة نفعها قاصر، ومن ذلك ما لو كانت بين طائفتين فتنة فتحمّل رجل مالا ليصلح بينهم، أو أخذ من المياسير لذلك؛ وإذا كان الله قد رغب بل أمر المسلمين إذا جنح الكفار إلى السلم فأجرى الصلح بين المتهاجرين من المسلمين، فأعظم به من صدقة.

الصلح قطع النزاع بين المتنازعين، وهو أنواع: فمنه ما يكون بين المتداعيين، وتارة يكون على إقرار، وتارة على إنكار، فالأول يكون على عين كدار أو حصة منها، وعلى منفعة في دار، ويكون الصلح أيضاً بين الزوجين عند الشقاق، وفي الجراح كالعفو على مال، وبين الفئة الباغية.

فأكثر كلام السر بين الناس فيه الشر والبعد عن الخير، وفيه الغيبة، وفيه النميمة، وفيه الكذب، ولكن بعض هذا الكلام يكون فيه الخير؛ ولذلك استثناه ربنا تبارك وتعالى، قال تعالى: [لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ

¹ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، البيهقي، شعب الإيمان، ج13، ص431، رقم الحديث: 10582. وينظر: إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي، الترغيب والترهيب، ج1، ص153، رقم الحديث: 180.
* حكم الحديث: حسن لغيره. ينظر: هامش الترغيب والترهيب، ج1، ص153.

نَجَوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ] ¹ نجوى الناس فيما بينهم لا خير فيها إلا في حالات الصدقة والصلح. ²

• ما يستفاد من الحديث:

أ- المعروف ما يستحسنه الشرع، ولا ينكره العقل، ومن المعروف مداراة في إصلاح ذات البين.

ب- إصلاح ذات البين طلباً لثواب الله، ومرضاته لا للرياء والسمعة، له أجر عظيم عند الله.

ج- حث الإسلام على إصلاح ذات البين، لأنه من أفضل الأعمال الصالحة، ولفضل هذا العمل جعله النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من نوافل العبادات؛ لما فيه من تقوية المحبة، ونشر الألفة بين الناس.

47 - عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ» ³

• شرح الحديث:

إصلاح ذات البين له درجة أعظم من درجة الصلاة ودرجة الصيام ودرجة الصدقة، و يقصد بها النافلة، فأفضل من صلاة النافلة الصلح بين الناس، وأفضل من صوم النافلة الصلح بين الناس، فهو لا يقصد الفريضة، فالصلاة عظيمة جداً، ولكن صلاة النافلة عبادة قاصرة، فإذا خيرت بين صلاة النافلة أو الصلح بين الناس، فإن الحديث يخبرنا باصلاح بين فلان وفلان فهو أعظم من صلاة النافلة.

إصلاح ذات البين أمرت به حتى تكون أحوال الناس أحوال صحية وألفة، أو هو إصلاح الفساد والفتنة التي بين القوم، لأن فساد ذات البين هي الخصلة التي شأنها أن تطلق أي تهلك، وذلك لما فيه من عموم المنافع الدينية والدنيوية من التعاون والتناصر والألفة والاجتماع على الخير، حتى أبيض فيه

¹ سورة النساء: 4/114.

² ينظر: المناوي، فيض القدير، ج2، ص39؛ و أبو الحسن علي بن محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج5، ص1962. -بتصرف-

³ أخرجه البخاري في الأدب المفرد، البخاري، الأدب المفرد، ص142، رقم الحديث: 391. وينظر: الترمذي، سنن الترمذي، ج4، ص244، رقم الحديث: 2509. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج13، ص428، رقم الحديث: 10578. * حكم الحديث: حديث صحيح. ينظر: سنن الترمذي، ج4، ص244.

الكذب وكثرة ما يندفع من المصرة في الدنيا والدين بتشتت القلوب ووهن الأديان من العداوات وتسليط الأعداء وشماتة الحساد، فلذلك صارت أفضل الصدقات.¹

• ما استفاد من الحديث:

أ- إصلاح ذات البين، بين أسرتين، بين قبيلتين، بين رجلين، عمل محمود شرعا وعقلا، لأن الصلح خير.

ب- من أعظم الأمور الإصلاح بين الناس إذا حصل منهم تباين وافتراق.

ج- بيان فضل الإصلاح بين الناس وأن الصلح مندوب إليه.

48 - عن عذرة²، تقول: سألت عائشة: كيف كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم- إذا خلا بنسائه؟ قالت: «كان كرجل من رجالكم غير أنه كان من أكرم الناس، وأحسن الناس خلقا، وكان ضاحكا بساما»³

• شرح الحديث:

إن حسن الخلق كنز لصاحبه، وهو أعظم كنز يحصله الإنسان، و كان النبي- صلى الله عليه وسلم- أكرم الناس و أحسنهم خلقا كما تقول السيدة عائشة - رضي الله عنها- ، فكل ما في القرآن من محاسن أخلاق، وما فيه من الآداب كان في النبي - صلى الله عليه وسلم-.

فبحسن خلق الإنسان يلين للخلق، وبسوء خلقه يتعالى ويستكبر على الخلق، وقال سبحانه وتعالى في حق نبيينا {وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ} 4 ، أي: لو كان فيك جفاء، وكنت غليظاً قاسي القلب، لانفض

¹ ينظر: عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص251-. بتصرف-

² عمرة بنت عبدالرحمن بن سعد بن زرارة الأنصارية، أكثرت عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها- ، وهي ثقة. ينظر: العسقلاني، تقريب التهذيب، ص 750.

³ أخرجه ابن راهويه، ابن راهويه إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم (ت: 238هـ)، مسند إسحاق بن راهويه، (تحقيق: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي)، نشر: مكتبة الإيمان - المدينة المنورة 1991م، ج2، ص434، رقم الحديث: 1001. وينظر: عمر بن شبة بن عبيدة بن ربيعة (ت: 262هـ)، تاريخ المدينة لابن شبة، (تحقيق: فهيم محمد شلتوت)، ج2، ص637. وينظر: علاء الدين علي بن حسام الدين، كنز العمال، ج7، ص128، رقم الحديث: 18327.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف. ينظر: هامش كنز العمال، ج7، ص128.

⁴ سورة آل عمران: 3/159.

الناس وابتعدوا من حولك، ولكن الله جمعهم حول النبي -صلى الله عليه وسلم- حباً له لما فيه من حسن الخلق، ولين الجانب، وحسن الطباع والأخلاق.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- خلق النبي -صلى الله عليه وسلم- ، وما جبله الله عليه من التواضع وحسن الأدب.

ب- حسن الخلق هو اختيار الفضائل وترك الرذائل، وهو صفة الأنبياء.

ج- بيان حسن خلق النبي -صلى الله عليه وسلم- من كرمه، و لينه، وطلاقة وجهه، ومعاشرته لأهله، وتواضعه ومحبته مع الناس وأهله .

د- المداراة في الشريعة على الأدلة، لا على ما اشتهر بين الناس .

هـ- ينبغي لطالب العلم أن يعنى بجانب الأخلاق، ليكون مع علمه عاملاً.

49 - عن أبي أمامة²، قال: «كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم- من أضحك الناس سنًا، وأطيبه نفساً»³

• شرح الحديث:

هذا الحديث فيه مكارم أخلاق النبي-صلى الله عليه وسلم-، أنه من أضحك الناس، والضحك أن يسمع هو نفسه فقط، والقهقهة أن يسمع غيره، والتبسم لا يسمع هو ولا غيره، وهذا لا ينافيه أنه كان لا يضحك إلا تبسماً لان التبسم كان أغلب أحواله أو كل راو روى بحسب ما شاهد أو كان أولاً يضحك ثم صار آخر الا يضحك إلا تبسماً؛ "وأطيبهم نفساً" أي: لا يركن إلى الدنيا، ولا يشغله شاغل عن ربه.

¹ ينظر: محمد بن صالح بن محمد، شرح رياض الصالحين، ج4، ص 63. – بتصرف-
² أبو أمامة الباهلي، صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ونزيب حمص، وروى علماً كثيراً، وحدث عن: عمر ، ومعاذ، وأبي عبيدة. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج3، ص359.
³ أخرجه الطبراني في المعجم الكبير، الطبراني، المعجم الكبير، ج8، ص208، رقم الحديث: 7838. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج9، ص17، رقم الحديث: 14200.
* حكم الحديث: إسناده ضعيف . ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج9، ص17.

يستحب أن يكون الإنسان متبسماً، ولا يكون عابساً دائماً متضيقاً، ويظهر للناس الغضب والملل من كلامهم، وليكن المسلم متواضعاً سهلاً، كان النبي -صلى الله عليه وسلم- في أكثر أحواله يبتسم، وكان أيضاً يضحك في أحوال آخر ضحكا أعلى من التبسم، وأقل من الاستغراق الذي تبدو فيه اللهوات، هذا كان شأنه، وكان في النادر عند إفراط تعجبه ربما ضحك حتى تبدو نواجذه، ويجرى على عادة البشر في ذلك، فيبين لأمته بضحكه الذي بدت فيه نواجذه أنه غير محرم على أمته، وبان بحديث عائشة أن التبسم والاقتصار في الضحك هو الذي ينبغي لأمته فعله والاقتداء به فيه للزومه -صلى الله عليه وسلم- له في أكثر أحواله.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- هذا الحديث من كمال مكارم أخلاقه - صلى الله عليه وسلم -، ولعل منشأ كثرة انبساطه مداراته لأصحابه و غيرهم.

ب- التبسم والضحك في وجه المؤمن من الحسنات.

ج- الذي يكثر التبسم في محله، فإنه محبوب تنشرح برؤيته الصدور، وتطمئن به القلوب.

د- من صفات المحبة وخاصتها، اللقاء بالتبسم.

هـ- فيه الانبساط والبشر لمن يريدون تألفه واستعطافه.

50 - عن عائشة، قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي»²

• شرح الحديث:

¹ ينظر: ابن بطال، شرح صحيح البخاري، ج3، ص277؛ و عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج5، ص490.

² أخرجه الدارمي في سننه، الدارمي، سنن الدارمي، ج3، ص1451، رقم الحديث: 2306. وينظر: الترمذي، سنن الترمذي، ج6، ص192، رقم الحديث: 3895. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج11، ص164، رقم الحديث: 8344. * حكم الحديث: حديث صحيح. ينظر: سنن الترمذي، ج6، ص192.

النبي -صلى الله عليه وسلم- خير الناس، فهو خيرهم لأهله؛ ينبغي للإنسان أن يكون مع أهله خير صاحب وخير محب وخير مُربٍّ؛ لأن الأهل أحق بحسن الخلق من غيرهم، الأقرب فالأقرب؛ فإذا كان فيك خير؛ فاجعله عند أقرب الناس لك، وليكن أول المستفيدين من هذا الخير الأقرب فالأقرب.

وهذا عكس ما يفعله بعض الناس اليوم، تجده سيئ الخلق مع أهله، حسن الخلق مع غيرهم، وهذا خطأ عظيم؛ الأهل أحق بإحسان من الخلق؛ فحسن الخلق معهم؛ لأنهم هم الذين معك ليلاً ونهاراً، سراً وعلانية، إن أصابك شيء أصيبوا معك، وإن سررت سرروا معك، وإن حزنت حزنوا معك، فلتكن معاملتك معهم خيراً من معاملتك مع الأجانب، فخير الناس خيرهم لأهله.

وأشار فيه خيار الناس، وأفاضلهم من كان معظم بره لأهله كما يقال فلان أعقل الناس، أي: من أعقلهم، فلا يصير بذلك خير الناس مطلقاً، والأهل قد يخص الزوجة، وأولادها، وقد يطلق على جملة الأقارب، فهم أولى من الأجانب.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الخيرية تدل على البر والنفع.

ب- الصواب أن تكون مع أهلك حسن الخلق ومع غيرهم أيضاً، لكن هم أولى بحسن الخلق من غيرهم.

ج- يدل على حسن خلقه -صلى الله عليه وسلم- وحسن معاشرته وملاطفته لأهله.

د- حسن المعاشرة مع الأهل بالمودة، والحث عليها.

51 - عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي غَزْوَةِ بَدْرِ الْآخِرَةِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْأَثِيلِ عِنْدَ الصَّفْرَاءِ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْأَرَاكِ انْصَرَفْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي وَنَكَبْتُ عَنِ الطَّرِيقِ، فَبَيْنَا أَنَا هُنَاكَ إِذَا رَاكِبٌ يَضْرِبُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَتَى حَتَّى أَنَاخَ إِلَيَّ بِعَيْرِي،

¹ ينظر: عبيد الله بن محمد عبد السلام، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج8، ص301. - بتصرف-

ثم اضطجع قالت: ففرغت من حاجتي، ثم جننت قلت: أركب؟ قال: «تعالني حتى أسابقك» قالت: عرفت حين قال ذلك أنه غير تاركي. قالت: فأرمني بدرعي خلف ظهري ثم أجعل طرفه في حجزتي، ثم خططت خطًا برجلي، ثم قلت: تعال نقوم على هذا الخط. قالت: فنظر في وجهي فكأنه عجب وأشار بيده. قالت: فقمنا على ذلك الخط. قالت: قلت أذهب؟ قال: أذهب. فخرجنا فسبقني، وخرج بين يدي فقال: «هذه بيوم ذي المجاز» قالت: فذكرت ما يوم ذي المجاز؟ قالت: ثم ذكرت أنه أتى وأنا جارية يبتغي أبي، وكان في يدي شيء فسألنيه فمنعته، فذهب يتعاطاه، ففررت، فخرج في أثري، فسبقته ودخلت البيت»¹.

• شرح الحديث:

النبى - صلى الله عليه وسلم- سابق أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها- مرتين، في مرة الأولى كما ذكر في الحديث بيوم ذي المجاز فسبقته، أي غلبته السيدة عائشة، ولكن في مرة الثانية حملت اللحم وحصل لها السمن سابقها فسبقها - صلى الله عليه وسلم، وهذا من كمال حسن المعاشرة والمداراة مع أهل البيت.

المسابقة على الأقدام سائغة ولا بأس بها، ولكنها بدون جعل، ويجوز السباق في أربعة أشياء: في الخف يعني البعير، وفي الحافر يعني الفرس، وفي النصل من الرمي، والمشى بالأقدام يعني به العدو، ويجوز إذا كان البديل من جانب واحد بأن قال: إن سبقتك فلي كذا، وإن سبقتني فلا شيء لك، وإن شرط البديل من الجانبين، فهو حرام لأنه قمار إلا إذا أدخل محلا بينهما فقال كل واحد إن سبقتني فلك كذا وإن سبقتك فلي كذا، وإن سبق الثالث فلا شيء له، فهو جائز وحلال، والمراد من الجواز الطيب والحل دون الاستحقاق فإنه لا يصير مستحقا، وما يفعله الأمراء فهو جائز أيضا بأن يقول لاثنتين أيكما سبق فله كذا، وإنما جوز السبق في هذه الأشياء الأربعة لوجود الآثار فيها ولا أثر في غيرها².

• ما يستفاد من الحديث:

¹ أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج43، ص313، رقم الحديث: 26277. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج8، ص178، رقم الحديث: 8894، وينظر: الطبراني، المعجم الكبير، ج23، ص47، رقم الحديث: 147.

* حكم الحديث: حديث حسن لغيره. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج43، ص313.

² ينظر: علي بن محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج5، ص2124.

أ- يدل على كمال أخلاقه - صلى الله عليه وسلم-، وحسن مداراته لأهله.

ب- معاملة النبي - صلى الله عليه وسلم- مع أزواجه، أنه- صلى الله عليه وسلم- يمزح معهن، وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق وكل ذلك تتدرج تحت صفة المداراة مع الأهل.

ج- جواز المسابقة على الأقدام سائغة ولا بأس بها.

د- الألفة و المحبة مع الزوجة.

52 - عن أبي المتوكل الناجي¹، أن أم سلمة جاءت رسول الله - صلى الله عليه وسلم- يوم عائشة بصحفة فيها طعام، فجاءت عائشة مؤتزره بكساء معها فهر، فضربت بها الصحفة، ففلقته فلققتين، فجمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم- الفلققتين مع الطعام بيده، ويقول: «كلوا غارت أمكم، كلوا غارت أمكم» فلما حضر طعام عائشة جاءت به في صحفتها، فأكلوا. ثم أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم- صحفتها، فبعث بها إلى أم سلمة، وبعث صحفة أم سلمة إلى عائشة رضي الله عنهما²

• شرح الحديث:

الذي حصل كان بسبب الغيرة بينها وبين الزوجة الأخرى، ثم إنه أتى بالقصعة السليمة التي في بيت زوجته التي كسرت القصعة ، ثم أعطي القصعة السليمة، وأبقى القصعة المكسورة عند الكاسرة، فأرسل هذه عوضاً عن هذه، وهذا يدل على أن الذي أتلف أخذ مكانه شيئاً صحيحاً أعطاه لمن أتلف له، ويضمن الشيء الذي أفسده بمثله.

الذي حصل في هذا الحديث من قبيل أن البيتين للرسول - صلى الله عليه وسلم- ، وأنه هو المتصرف فيهما، وأنه أخرج شيئاً من بيت إلى بيت، وسليم بدل مكسور، وأن الكل إنما هو للنبي - صلى الله عليه وسلم- ، فهو تعويض منه وليس من الكاسرة، لكن الحكم: أن من أتلف شيئاً لغيره فإنه

¹ على بن داود ، و يقال ابن دؤاد ، أبو المتوكل الناجي ، السامي البصرى، وهو من التابعين، توفي سنة 108 هـ، ثقة. ينظر: العسقلاني، تقريب التهذيب، ص401.

² أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج7، ص36، رقم الحديث: 5225. وينظر: الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج19، ص84، رقم الحديث: 12027. وينظر: الدارمي ، سنن الدارمي، ج3، ص1692، رقم الحديث: 2640.

يكون مضموناً ولو لم يكن متعمداً، مثلما يحصل في قتل الخطأ ففيه الدية ولو كان خطأً، وكذلك الإنسان إذا أفسد شيئاً لغيره ولو كان مخطئاً فإنه يضمنه.

وقول النبي - صلى الله عليه وسلم- للحاضرين عنده: (غارت أمكم) وفيه إشارة إلى عدم مؤاخذه الغيرى بما يصدر منها لأنها في تلك الحالة يكون عقلها محجوباً بشدة الغضب الذي أثارته الغيرة، لأن الغيرى لا تبصر أسفل الوادي من أعلاه.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الصبر للنساء على أخلاقهن وعوجهن.

ب- وفيه إشارة على أنه لو حصل إتلاف طعام على أحد فإنه يغرم له، ويكون هذا من زيادة البيان والإيضاح، وأن الحكم عام في الذي حصل وفي الذي لم يحصل، ويكون هذا من الزيادة في الجواب.

53 - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَهُوَ الدُّنْيَا بَاطِلٌ إِلَّا ثَلَاثًا: أَنْتِضَالُكَ بِقَوْسِكَ وَتَأْدِيبُكَ فَرَسِكَ، وَمَلَاعِبَتُكَ أَهْلَكَ»²

• شرح الحديث:

بين لنا النبي - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث الشريف، أن لهو الدنيا باطل، أي: كل شيء يلهو به الرجل باطل لا اعتبار به يقال للمشتغل بما لا يعود عليه من نفع دنيوي أو أخروي بطل وهو ذو بطالة، ولا يريد أنه حرام بل إنه عار من الثواب إلا ثلاثة أشياء، وهي:

¹ القسطلاني أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت: 923هـ)، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، نشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر 1323 هـ، ج8، ص111.

² أخرجه الطبراني في المعجم الصغير، الطبراني، المعجم الصغير، ج5، ص278، رقم الحديث: 5309. وينظر: النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، ج2، ص104، رقم الحديث: 2468. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج5، ص269، رقم الحديث: 9391.

* حكم الحديث: حديث مروي على شرط مسلم. ينظر: المستدرک على الصحيحين، ج2، ص104.

اللعب بالسهم ونحوها ندبا لترتاضوا، وتتمرنوا على الرمي قبل لقاء العدو ويصير به خبرة وقوة؛ وتأديب الفرس و الخيل ونحوها بركوبها وركضها والجولان عليها بنية الغزو وتعليمها ما يحتاج مما يطلب في مثلها، ومعنى الفرس: كل ما يقاتل عليه مما يركب للجهاد ولتروضه للقتال، وعطفه يدل على المغايرة وأن الرامي يكون راجلا والراكب رامحا، ولا شيء أنفع من الرمي ولا أنكى للعدو ولا أسرع ظفرا منه كما يعلمه من باشر الحروب وخالط الخطوب، وأن الرمي أفضل من الضرب بالسيف.

و ملاعبته أهله و امرأته، أي مزاحه حليته بالنزول لدرجات عقلها لطيب القلب وحسن العشرة، ولذا ينبغي للعاقل كونه كالصبي مع أهله ومثلها نحو ولد وخادم لكن لا ينبسط في الدعابة لحد يسقط هيئته. وهذه الخصال المذكورات من الأمور المعتبرة في نظر الشرع إذا قصد بالأولين الجهاد وبالتالي حسن العشرة صار اللهو مطلوباً مندوباً فهو من الحق المأمور به.

الذي يتضمنه التحقيق الرمي وتعلم الفروسية وتعليم الفرس تجري فيه الأحكام الخمسة فأصله مباح ثم قد يجب إن تعين ذلك طريقاً للجهاد الواجب عينا أو كفاية وقد يندب بقصد الغزو عند عدم تعينه وقد يكره إن قصد به مجرد اللهو واللعب وقد يحرم إن قصد به نحو قطع الطريق أو قتال أهل العدل وعلى حالة الندب أو الوجوب ينزل الحديث.¹

● ما يستفاد الحديث:

أ- تعلم الفروسية من الأمور المستحبة.

ب- الدنيا زائلة لا محالة، ولذلك ينبغي للمرء أن يعمل للآخرة.

ج- حسن العشرة و المداراة مع الأهل عمل مندوب إليها شرع.

¹ ينظر: المناوي، فيض القدير، ج1، ص478.

54 - أخبرنا حميد بن عبد الرحمن بن عوف¹، أنّ أمّه وهي أمّ كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط² أخبرته أنها سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم- يقول: «ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس ويقول خيراً وينمي خيراً»³

• شرح الحديث:

أطلق النبي - صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث الكذب للصلح بين الناس أن يقول ما علم من الخير بين الفريقين، ويسكت عما سمع من الشر بينهم، ويعد أن يسهل ما صعب ويقرب ما بعد، لا أنه يخبر بالشيء على خلاف ما هو عليه لأن الله قد حرم ذلك ورسوله.

وأن الذي يكذب، ويخبر بخلاف الواقع ليصلح بين شخصين متنازعين ليس هو الكذاب المذموم شرعاً ما دام يريد أن يصلح بين رجلين من المسلمين، ويزيل ما في قلوبهما من العداوة والبغضاء والكرهية وينقل كلام الخير، ويروي لأحدهما أن صاحبه أثنى عليه ومدحه، وذكره بالأوصاف الجميلة، وهو كاذب في قوله ليقارب بين قلبين متباعدين، ويزيل ما فيهما من نفور ووحشة.

ومعنى الكذب هنا ليس المراد نفي ذات الكذب بل نفي إثمه فالكذب كذب سواء كان للإصلاح أو لغيره وقد يرخص في بعض الأوقات في الفساد القليل الذي يؤمل فيه الإصلاح الكثير.⁴

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الترغيب في الإصلاح بين الناس، وإزالة الخصومات فيما بينهم، سواء كانت في القضايا المالية، أو في الأحوال الشخصية، أو بين أعضاء الأسرة فإنه مندوب إليه شرعاً.

ب- جواز الكذب للإصلاح بين المتخاصمين بأن ينقل بينهم من كلام الخير ما لم يقلوه ليلين قلوبهم.

1 حميد بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري ، كنيته أبو إبراهيم، وهو من كبار التابعين، توفي سنة 105 هـ، ثقة. ينظر: العسقلاني، *تقريب التذهيب*، ص182.

2 أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط بن أبان بن أبي القرشية الأموية، وهي أخت عثمان بن عفان لأمه، صحابية، ماتت في خلافة سيدنا علي بن أبي طالب - رضي الله عنه-. ينظر: المزي، *تهذيب الكمال*، ج35، ص382.

3 أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج3، ص183، رقم الحديث: 2692. وينظر: النيسابوري ، صحيح مسلم، ج 4، ص2011، رقم الحديث: 2605. وينظر: الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج45، ص241، رقم الحديث: 27272. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج8، ص36، رقم الحديث: 8588.

4 ينظر: ابن بطلال ، شرح صحيح البخاري، ج8، ص80؛ و القسطلاني، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، ج4، ص419.

ج- الكذب جائز في الصلح على أن لا يحرم حلالا، و يحلل حراما.

55 - عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ¹، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: " كَلَّ الْكُذْبُ يَكْتُبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا ثَلَاثَ خِصَالٍ: رَجُلٌ كَذَبَ امْرَأَتَهُ لِيَرْضِيَهَا، وَرَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا وَرَجُلٌ كَذَبَ فِي خُدَيْعَةِ الْحَرْبِ"²

• شرح الحديث:

في هذا الحديث يبين لنا النبي - صلى الله عليه وسلم- أن الكذب صفة مذمومة شرعا، وكل الكذب يكتب على بن آدم إلا في ثلاث حالات: الرجل يكذب في الحرب فلا يكتب عليه في ذلك إثم فإن الحرب خدعة، بل قد يجب إذا دعت إليه ضرورة أهل الإسلام؛ والرجل يكذب على المرأة فيرضيها، وغيرها كأتمته أو نحو ابنته من عياله؛ والرجل يكذب بين الرجلين بينهما نحو إحن وفتن ليصلح بينهما، فالكذب في هذه الأحوال غير محرم بل قد يجب ومحصوله أن الكذب تجري فيه الأحكام الخمسة، والضابط أن الكلام وسيلة إلى المقاصد، فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعا، فالكذب فيه حرام لفقد الحاجة، وإن لم يكن للتوصل إليه إلا به جاز إن كان ذلك المقصود جائزا، ويجب إن كان واجبا وله أمثلة كثيرة.

في تأويل هذا المعنى، ذهب قوم إلى تجويز الكذب على الإطلاق في هذه المواضع الثلاث، واحتجوا بقول الله عز وجل عن إبراهيم [بل فعله كبيرهم هذا]³، ومن قوله في سارة إنها أخته وهذا كله جائز؛ لأنه في الله عز وجل.

لا بأس أن يكذب الرجل امرأته في كل ما يستجيز به هواها وطواعيتها إذا لم يذهب بكذبه شيئا من مالها مثل أن يزين لها ما يعطيها ونحو هذا، وإن كذب .

¹ أسماء بنت يزيد بن السكن بن رافع بن امرئ القيس بن عبد الأشهل، الأنصارية الأشهلية أم سلمة، ويقال أم عامر، صحابية، توفيت بدمشق. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج35، ص128.

² أخرجه أحمد في مسنده، الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج45، ص550، رقم الحديث: 27570. وينظر: الطبراني، المعجم الكبير، ج24، ص166، رقم الحديث: 421. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج6، ص448، رقم الحديث: 4460.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج45، ص550.

³ سورة الأنبياء: 21|63.

ولا خلاف أنه من رأى رجلا مسلما يقتل ظلما، ويعرف أنه ينجيه بالكذب من أن يكون في موضع فيقول: ليس هو فيه وغير ذلك أنه يجب عليه الكذب، فكيف لا يجوز له؛ وقال قوم لا يجوز شيء من ذلك إلا على معنى التورية والألغاز لا على معنى تعمد الكذب وقصده، وقد تأولوا ما حكى عن إبراهيم - عليه السلام - من ذلك على وجوه الألغاز.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- جواز الكذب عند الضرورة في الحالات الثلاث المذكورات.

ب- الحرص على صيانة المجتمع من الاعتداء.

ج- توكيد فضل الجهاد في سبيل الله، ولذلك أشار بأن الكذب جائز في الحرب بقصد الخديعة.

د- يشير الحديث إلى ضرورة الصلح بين الناس، وحسن المعاملة مع المرأة.

56 - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : «إِنَّ الْمَرْأَةَ كَالضَّلَعِ، أَنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرْتَهَا، وَإِنْ تَرَكْتَهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَفِيهَا عَوْجٌ»²

• شرح الحديث: **بجيب الإجابة عن شبهات الحداثيين حول هذا الحديث**

سيدنا آدم - عليه الصلاة والسلام- خلقه الله من غير أب ولا أم، بل خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون، ولما أراد الله تعالى أن يبيت من هذه الخليفة، خلق منه زوجة، فخلقها من ضلعه الأعوج، والضلوع الأعوج إن استمتعت به استمتعت به، وإن ذهبت تقيمه انكسر.

¹ ينظر: سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب (ت: 474هـ)، المنتقى شرح الموطأ، نشر: مطبعة السعادة، ط1 1332 هـ، ج7، ط313.

² أخرجه البخاري في صحيحه، البخاري، صحيح البخاري ج7، ص26، رقم الحديث: 5184. وينظر: النيسابوري، صحيح مسلم، ج 2، ص1090، رقم الحديث: 1468. وينظر: الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج15، ص321، رقم الحديث: 9524. وينظر: الطبراني، المعجم الكبير، ج7، ص244، رقم الحديث: 6992.

و يتبين في هذا الحديث أن سياسة النساء بأخذ العفو منهن والصبر على عوجهن، وأن من رام إقامة ميلهن عن الحق، فأراد تقويمهن عدم الانتفاع بهن وصحبتهن لقوله - صلى الله عليه وسلم- : "إن أقمته كسرتها"، ولا غنى بالإنسان عن امرأة يسكن إليها ويستعين بها على معاشه ودينه، فهذه المرأة أيضاً إن استمتع بها الإنسان استمتع بها على عوج، فيرضى بما تيسر، وإن أراد أن تستقيم فإنها لن تستقيم، ولن يتمكن من ذلك، فهي وإن استقامت في دينها فلن تستقيم فيما تقتضيه طبيعتها، ولا تكون لزوجها على ما يريد في كل شيء، بل لا بد من مخالفة، ولا بد من تقصير، مع القصور الذي فيها.

فهي قاصرة بمقتضى جبلتها وطبيعتها، ومقصرة أيضاً، فإن ذهبت تقيمتها وكسرتها وطلاقها، يعني معناه أنك إن حاولت أن تستقيم لك على ما تريد فلا يمكن ذلك، وحينئذ تسأم منها وتطلقها، فكسرها طلاقها.

وفي هذا توجيه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم- إلى معاشرته الإنسان لأهله، وأنه ينبغي أن يأخذ منهم العفو ما تيسر، فقوله تعالى: { خذ العفو وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ }¹ تشير إلى ما عفى وسهل من أخلاق الناس.

ولا يمكن أن تجد امرأة مهما كان الأمر سالمة من العيب مائة بالمائة، أيضاً إن كرهت منها خلقاً رضيت منها خلقاً آخر، فقابل هذا بهذا مع الصبر.²

توجد شبهة حول هذا الحديث، يقول البعض إن هذا الحديث فيه إهانة بالمرأة، وهذا مردود بان معنى خلقت من ضلع الأعوج ليس سباً بل فيه بيان لأصل خلقتها، فهي من ضلع آدم، ومع ذلك في نفس الحديث فيه وصية بالنساء خيراً وأمر بالتلطف والود معهن.³

ما يستفاد من الحديث:

أ- المداراة والملاينة مع النساء للألفة واستمالة قلوبهن لما جبلن عليه من الأخلاق.

ب- الإحسان إلى النساء والرفق بهن والصبر على عوج أخلاقهن.

¹ سورة الأعراف: 199 / 7 .

² ينظر: ابن بطال ، شرح صحيح البخاري، ج7، ص394. – بتصرف-

³ ينظر: المرسي أكرم حسن، رد السهام عن خير الأنام محمد عليه الصلاة والسلام، الناشر: مكتبة زين العابدين الإسلامي: 187.

ج- الحديث يشير إلى أن حواء خلقت من ضلع آدم - عليهما السلام-، وأن طبيعة المرأة الاعوجاج فلا بد من الصبر عليهن والرفق بهن.

57 - عَنْ حَكِيمِ بْنِ مَعَاوِيَةَ¹، عَنْ أَبِيهِ²، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مَا حَقَّ الْمَرْأَةَ عَلَى الزَّوْجِ؟ قَالَ: «أَنْ يَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمَ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى، وَلَا يَضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا يَقْبَحَ، وَلَا يَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»³

• شرح الحديث:

النبي - صلى الله عليه وسلم- بين حقوق الزوجة على الزوج، فالخطاب عام يشمل كل الزوج و يجب عليه أن يؤدي هذه الحقوق لزوجته، وهذه الحقوق هي:

- أن يطعمها إذا طعم، أي: إذا أكل طعاماً، فَيَنْبَغِي أن يُؤْكَلَهُ زَوْجَتَهُ.

- ويكسوها إذا اكتسى، أي: إذا لبس ثياباً بِنَفْسِهِ البسها إِيَّاهَا أَيْضًا.

- ولا يضرب الوجه ، أي: إن احتاج إلى ضربها للتأديب أو لتركها بعض الفرائض.

- ولا يقبح، أي: صورتها بضرب الوجه، ولا ينسب شيئاً من أفعالها وأقوالها إلى القبح.

- ولا يهجر إلا في البيت، أي: لا يهجرها إلا في المضجع، ولا يتحول عنها، ولا يحولها إلى دار أخرى.

فيه حرص الصحابة على معرفة الأحكام، والواجبات عليهم حتى يقوموا بتأديتها، وحتى يقوموا بما هو مطلوب منهم فيها؛ لأنه سأل عما يجب للزوجات على الأزواج، حتى يقوم الأزواج بتأدية ذلك الحق الذي عليهم.

1 حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري، من التابعين، صدوق. ينظر: العسقلاني، *تقريب التذهيب*، ص177.

2 معاوية بن حيدة بن معاوية بن قشير بن كعب القشيري، نزل البصرة، وهو صحابي، توفي بخراسان. ينظر: المزي، *تهذيب الكمال*، ج28، ص172.

3 أخرجه ابن ماجه في سننه، ابن ماجه ، سنن ابن ماجه، ج1، ص593، رقم الحديث: 1850. وينظر: الطبراني، المعجم الكبير، ج19، ص425، رقم الحديث: 1034. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج7، ص482، رقم الحديث: 14726. وينظر: النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، ج2، ص204، رقم الحديث: 2764.

* حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط الشيخين. ينظر: المستدرک على الصحيحين، ج2، ص204.

ولا تنحصر حقوق الزوجة إلا في هذه النقاط، وإنما مع ذلك يجب على الزوج أن لا يسمعها المكروه، ولا يقل لها قبحك الله ولا يشتمها، وأن يداريها ويلطفها ويوفيقها حقوقها المشار إليها¹.

• ما يستفاد من الحديث:

أ- أداء حقوق الزوجة كما هي، و الرفق بها و الإحسان إليها.

ب- حسن المعاشرة مع الأهل والمداراة معهم.

ج- استعمال الكلام الطيب مع الزوجة والإدارة معها، وعدم شتمها و الغلظة معها.

د- وجوب النفقة والكسوة للزوجة.

58 - عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَرْبَ بِيَدِهِ امْرَأَةً قَطَّ وَلَا خَادِمًا»²

• شرح الحديث:

النبى - صلى الله عليه وسلم - ما ضرب أحداً لا خادماً ولا غيره بيده إلا أن يجاهد في سبيل الله، وهذا من كرمه وسماحته وعفوه وحلمه - صلى الله عليه وسلم؛ أنه لا يضرب أحداً على شيء من حقوقه الخاصة به؛ لأن له أن يعفو عن حقه، وله أن يأخذ بحقه.

¹ ينظر: المناوي، ج3، ص392. -بتصرف-

² أخرجه مسلم في صحيحه، النيسابوري، صحيح مسلم، ج 3، ص1489، رقم الحديث: 1866. وينظر: الشيباني، مسند الإمام أحمد، ج43، ص410، رقم الحديث: 26403. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج8، ص262، رقم الحديث: 9118.

ولكن إذا انتهكت محارم الله؛ فإنه - صلى الله عليه وسلم - لا يرضى بذلك، ويكون أشد ما يكون أخذاً بها؛ ولا يقرّ أحداً على ما يغضب الله سبحانه وتعالى، وهكذا ينبغي للإنسان أن يحرص على أخذ العفو، وما عفي من أحوال الناس وأخلاقهم ويعرض عنهم، إلا إذا انتهكت محارم الله، فإنه لا يقرّ أحداً على ذلك.

من حسن خلقه - صلى الله عليه وسلم -، وحلمه، وصبره، وعفوه، و مداراته، أنه يسامح من يخطيء في حقه، وهو له أسوة حسنة لأمته كما قال الله تعالى: {لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ} 1 أي: أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - في ذاته وصفاته قدوة حسنة لأمته. 2

• ما يستفاد من الحديث:

أ- المداراة مع الأهل و الخادم بالمسامحة معهم وعدم ضربهما ولو على الحق.

ب- بيان صفات كمال النبي- صلى الله عليه وسلم -، ومن تلك الصفات كيفية مداراته مع الأهل.

ج- العفو عند المقدرة.

د- الغضب عند انتهاك حرمان الله، وعدم المسامحة في هذه الحالة.

59 - عن ابن عمر، أنّ رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ النَّسَاءَ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ، لَا يَمْلِكْنَ لِأَنْفُسِهِنَّ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا، أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ، وَاسْتَخْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ، لَكُمْ عَلَيْهِنَّ حَقٌّ وَلِهِنَّ عَلَيْكُمْ حَقٌّ، فَمَنْ حَقَّكَمَ عَلَيْهِنَّ إِلَّا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ، وَلَا يُعْصِيَنَّكُمْ فِي مَعْرُوفٍ، فَإِذَا فَعَلْنَ ذَلِكَ فَلَهُنَّ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ فَإِنَّ ضَرْبَتَهُنَّ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ»³

• شرح الحديث:

1 سورة الأحزاب : 21 / 33 .

2 ينظر: محمد بن صالح بن محمد، شرح رياض الصالحين، ج3، ص 116. - بتصرف-

3 أخرجه مسلم في صحيحه، النيسابوري ، صحيح مسلم، ج 2، ص888، رقم الحديث: 1218. و ابن ماجه، سنن ابن ماجه، ج2، ص1022، رقم الحديث: 3074. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج4، ص155، رقم الحديث: 3987.

هذا الحديث جزء من خطبة حجة الوداع، التي قرر فيها النبي - صلى الله عليه وسلم - شيئاً كثيراً من أصول الدين ومن الحقوق.

فمن جملة ما أوصي به أمته بالنسبة للنساء، وقال أن الزوجة عند زوجها بمنزلة الأسير عند من أسره؛ لأنه يملكها، وإذا كان يملكها فهي كالأسير عنده، ثم بين -صلى الله عليه وسلم- أنه لا حق لنا أن نضربهم إلا إذا أتينا بفاحشة مبينة، والفاحشة هنا عصيان الزوج، بدليل قوله تعالى: [فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً]¹ ، تعني إن قصرت الزوجة في حق زوجها عليها؛ فإنه يعظها أولاً ثم يهجرها في المضجع فلا ينام معها، ثم يضربها ضرباً غير مبرح إن هي استمرت على العصيان.

ثم بين -صلى الله عليه وسلم- الحق الذي لهن والذي عليهن، فقال لا يجعلن يدخل عليهن على فراش النوم أو غيره وأنت تكرهه أن يجلس على فراش بيتك، فالمعنى: أن لا يكرمن أحداً تكرهونه؛ هذا من المضادة لكم أن يكرمن من تكرهونه بإجلاسه على الفرش أو تقديم الطعام له، أو ما أشبه ذلك. وأن لا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون، يعني لا يدخلن أحداً البيت وأنت تكرهه أن يدخل، حتى لو كانت أمها أو أباه، فلا يحل لها أن تدخل أمها أو أباه، أو أختها أو أخاها، أو عمها أو خالها أو عمتها أو خالتها إلى بيت زوجها إذا كان يكره ذلك.

ثم بين -صلى الله عليه وسلم- أن الزوج هو الذي ينفق على زوجته حتى لو كانت غنية، فليس له حق في مالها كله لها، وتلزمه بأن ينفق عليها؛ والحاصل أوصى عليه الصلاة والسلام بالنساء خيراً لضعفهن، وهن أمانات فعلى الرجال أن تحفظوا هذه الأمانة، وعدم الإضرار بهن، وعدم الإساءة إليهن، وإنما تحسنون إليهن، وتعاشرونهن بالمعروف، وتعاملونهن بالمعروف.²

● ما يستفاد من الحديث:

أ- الإحسان إلى النساء و إكرامهن وأداء حقوقهن ومداراتهن عملاً بوصية النبي -صلى الله عليه وسلم-

-

ب- ترك العادات السيئة.

ج- من أعظم قوامه الرجل على المرأة أن تثبت حقوقه أولاً، وأن يداريه.

¹ سورة النساء: 4/34.

² ينظر: القسطلاني، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، ج 8، ص 87. - بتصرف-

د- تنظيم الأسرة وصيانتها، حيث جعل العلاقة بين الرجل والمرأة علاقة صحيحة قائمة على نكاح شرعي موثق.

60 - عن جابر بن عبد الله، قال: بينما نحن قعود عند رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «إذ أتته امرأة فقالت: السلام عليك يا رسول الله، أنا وافدة النساء إليك، الله رب الرجال ورب النساء، وآدم أبو الرجال وأبو النساء، وبعثك الله عز وجل إلى الرجال وإلى النساء، فالرجال إذا خرجوا في سبيل الله فقتلوا فأحياء عند ربهم يرزقون، وإذا خرجوا لهم من الأجر ما قد عملوا، ونحن نخدمهم ونجلس فماذا لنا من الأجر؟» فقال لها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أقرني النساء مني السلام، وقولي لهن إن طاعة الزوج تعدل ما هناك، وقليل منك من تفعله»¹

• شرح الحديث:

طاعة الزوج أن تحفظه في نفسه وماله وولده وتطعه فيما لا معصية فيه، فقد يغلب طبع النساء عليهن في كثير من الأحوال فلا بد من مجاهدته والتمسك بأحكام الله وجعلها هي الضابط في المنشط والمكروه.

طاعة الزوج أعظم من طاعة الوالدين، وذلك أنه لو تعارض حق الوالدين وحق الزوج، قدم حق الزوج، وطاعة الزوج في الحقيقة هي طاعة الله، لأنه امتثال لأمره، وطاعة الزوج تكون في كل ما يتعلق بأمر الزوج ويدخل في ذلك اللباس والطبخ والغسيل ولا تصوم إلا بإذنه ولا تخرج إلا بإذنه، وكل ما يتعلق بأمر النكاح والقوامة.

الحديث دليل على جواز اجتماع النساء وإرسال سفيرة منهن (وافدة)، ومنه استدل به على جواز تشكيل المحافل والمنتديات النسائية بشكل لا يتعارض مع وظيفتها الرئيسية في الأمومة ورعاية البيت وخدمة الزوج والتبعل له.

• ما يستفاد من الحديث:

¹ أخرجه البزار في مسنده، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، مسند البزار، ج11، ص377، رقم الحديث: 5209. وينظر: البيهقي، شعب الإيمان، ج11، ص177، رقم الحديث: 8369. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج4، ص305، رقم الحديث: 7631. * حكم الحديث: إسناده ضعيف. ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج4، ص305.

أ- قرار المرأة في بيتها هو طاعة لربها وامتنال لأمره سبحانه، ويعدل جهاد الرجل.

ب- جواز إرسال سفيرة من قبل النساء إلى الولاة.

ج- طاعة الزوج أعظم من كل الحقوق.

61 - عَنْ حَاصِنِ بْنِ مَخْصَنٍ¹، عَنْ عَمَّةٍ لَهُ أُمَّتِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي حَاجَتِهَا فَفَرَعَتْ مِنْ حَاجَتِهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «أَذَاتُ زَوْجِ أَنْتِ» ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: «فَكَيْفَ أَنْتِ لَهُ» ؟ قَالَتْ: مَا آلُوهُ إِلَّا مَا عَجَزْتُ عَنْهُ. قَالَ: «أَنْظِرِي أَيْنَ أَنْتِ مِنْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ جَنَّتُكَ وَنَارُكَ»²

• شرح الحديث:

أكد النبي - صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث على وجوب طاعة الزوجة لزوجها وخدمتها في حدود استطاعتها، ومما لا شك فيه أن من أول ما يدخل في ذلك الخدمة في منزله، وما يتعلق به من تربية أولاده ونحو ذلك.

وجواب هذه المرأة عندما سألتها النبي - صلى الله عليه وسلم- "فكيف أنت له" فقالت لا أفرط قط في خدمته واسترضائه إلا شيئاً أعجز عنه، وقوله- صلى الله عليه وسلم- لها "إنما هو جنتك ونارك" دليل على أيما امرأة لها زوج فلتعلم أن بينها وبين الجنة باباً مفتوحاً، فإن شاءت أغلقته وإن شاءت ولجته ودخلت فيه.

العقل يفرض على الإنسان أنه إذا أحسن إلى الناس أحسنوا إليه، وإذا أساء إليهم أساءوا إليه، لو كان ذلك بين الزوجين، وانطلاقاً من دوافع شرعية كطلب مرضاة الله وابتغاء الأجر والثواب إن الزوجة المسلمة عندما تحسن إلى زوجها، بل وتحمل إساءته ابتغاء مرضاة الله فهي على الطريق الموصل إلى جنة ربها عز وجل.

¹ حصين بن محصن الأنصاري الخطمي المدني الأشهلي، وهو صحابي، وروايته عن عمه له، فهي اسمها أسماء صحابية. ينظر: المزي، تهذيب الكمال، ج6، ص538.

² أخرجه أحمد في مسنده، ابن حنبل أحمد بن محمد، مسند الإمام أحمد، ج31، ص341، رقم الحديث: 19003. وينظر: المدني مالك بن أنس (ت: 179هـ)، موطأ مالك، (تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف)، نشر: المكتبة العلمية، ج1، ص335، رقم الحديث: 952. وينظر: الطبراني، المعجم الكبير، ج25، ص183، رقم الحديث: 448. وينظر: البيهقي، السنن الكبرى، ج7، ص476، رقم الحديث: 14706.

* حكم الحديث: إسناده حسن. ينظر: هامش مسند الإمام أحمد، ج31، ص341.

كل من كان تحت نظره فهو مطالب بالعدل فيه، والقيام بمصالحه، في دينه ودنياه ومتعلقاته، فالمرأة مسؤولة في بيت زوجها ومؤتمنة وموكلة وربة مملكة، رعيته الزوج والأولاد والبيت وما حوى، ولذلك تجب عليها أن تؤدى حقوقهم و تخدمهم كما أمر بها الشرع.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الزوج سبب لدخول المرأة الجنة بطاعتها له في طاعة الله والقيام بحقوقه، وسبب لدخولها النار إذا ضيعت حقوقه ورضاه.

ب- فيه مداراة الزوجة مع زوجها بخدمته، وطاعته، والقيام بواجبتها.

ج- المرأة مسؤولة عن رعيته، ورعيته الزوج والأولاد والبيت.

62 - عن ابن عباس، قال: سألت امرأة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قالت: ما حق الرجل على المرأة؟ قال: «لا تمنعه نفسها وإن كانت على رأس قتب» قالت: وما حق الرجل على امرأته؟ قال: «لا تصوم يوماً تطوعاً إلا بإذنه، فإن فعلت أثمّت ولم يقبل منها» قالت: وما حق الرجل على امرأته؟ قال: «لا تعطي شيئاً من بيتها إلا بإذنه، فإن فعلت كان له أجره وعليها الوزر». قالت: وما حق الرجل على امرأته؟ قال: «لا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن فعلت لعنتها ملائكة الرحمة وملائكة الغضب حتى تتوب وترجع»²

¹ ينظر: حسن آل مندوه، فوائد من خطبة الوداع، مصدر الكتاب: موقع الشبكة الإسلامية، ج4، ص8. - بتصرف-
² أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، ابن أبي شيبة، المصنف في الأحاديث والآثار، ج3، ص 577، رقم الحديث: 17124. وينظر: الموصلي، مسند أبي يعلى، ج4، ص340، رقم الحديث: 2455. و ينظر: نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج4، ص307، رقم الحديث: 7638.

• شرح الحديث:

هذا الحديث فيه تعظيم حق الزوج على المرأة، وأنه يجب عليها شكره والاعتراف بفضله؛ لستره لها وصيانتها وقيامه بمؤنتها وبذله نفسه في ذلك، وتوجد مجموعة من الحقوق التي أعطاها الله تعالى للرجل، ليؤدي دوره من خلالها، هذه الحقوق التي أكد الشرع على ضرورة مراعاتها والالتزام بها، إن للزوج الحق في الاستمتاع بالزوجة، ويجب على المرأة أن تلبية رغبة الرجل في ممارسة حقه الطبيعي والشرعي، ما لم يكن هناك مانع شرعي كما لو كانت في أيام عاداتها الشهرية، أو أيام نفاسها، فإنه يحرم على المرأة والرجل ممارسة العملية الجنسية الكاملة.

ومن حقوق الزوج أن لا تصوم يوماً واحداً نفلاً إلا بإذنه إن حضر وأمكن استئذانه إلا الفريضة، وإن صامت بغير إذنه أثمت وصح صومها ولم يتقبل منها فلا تثاب عليه.

ومن حقوق الزوج أن لا تعطي فقيراً ولا غيره من بيته شيئاً من الطعام وغيره إلا بإذنه، وإن فعلت كان له الأجر، و عليها الوزر لافتياتها عليه.

و من حقوق الزوج ، هو حق إعطاء الإذن للمرأة فيما لو أرادت الخروج من البيت، فلا يجوز للزوجة أن تخرج إلا بإذن زوجها، وحق الإذن بالخروج حق ثابت للرجل لا يقبل اشتراط عدمه في العقد عقد الزواج، ويحرم خروج الزوجة لغير ضرورة أو واجب شرعي بغير إذن زوجها، ويعتدون الزوجة التي تفعل ذلك زوجة ناشزة .

فلو ظلمها حقا من حقوقها ولم يمكن التوصل إليه إلا بالحاكم فلها الخروج بغير إذنه أو كان بجوار البيت نحو سراق أو فساق يريدون الفجور بها فمنعها من الخروج منه فلها الخروج وأفهم باقتصاره على ما ذكر من الحقوق أنه لا يجب عليها ما اعتيد من نحو طبخ أو اصلاح بيت وغسل ثوب ونحوها.¹

• ما يستفاد من الحديث:

أ- الزوج له حق عظيم على الزوجة، يقدم على جميع النوافل.

ب- وفيه إشارة إلى أن يتكلم الزوج مع زوجته برفق ولين في حالة نشوزها، وذلك إشارة إلى تحقيق المداراة.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف. ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج4، ص307.
¹ ينظر: ابن بطلال ، شرح صحيح البخاري، ج7، ص313؛ المناوي، فيض القدير، ج3، ص391. - بتصريف-

ج- وفيه إشارة إلى أن لا يجوز للمرأة أن تخرج من البيت إلا بإذن وليها.

63 - عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله عليه وسلم قال- : « نساؤكم من أهل الجنة أودود الولود، التي إذا أدت، أو أوديت، أتت زوجها، حتى تضع يدها في كفه، فنقول: لا أدوق غمضا حتى ترضى»¹

• شرح الحديث:

في هذا الحديث بين لنا النبي - صلى الله عليه وسلم- صفتين من صفات المرأة الصالحة: الودود، هي المتحبة إلى زوجها، والولود، هي الكثيرة الولادة؛ هذه المرأة إذا غضب منها زوجها تجيء حتى تضع يدها في يد زوجها، ثم تقول: لا أدوق غمضا أي نوما حتى ترضى.

ينبغي للمرأة العاقلة إذا وجدت زوجاً صالحاً يلائمها أن تجتهد في مرضاته، وتجتنب كل ما يؤذيه، فإنها متى أدته، أو تعرضت لما يكرهه أوجب ذلك ملالته، وبقي ذلك في نفسه، وربما وجد فرصته فتركها أو أثر غيرها، فإنه قد يجد، وقد لا تجد مثلها، ومعلوم أن الملل للمستحسن قد يقع، فكيف للمكروه.

و ينبغي أيضا للمرأة أن تعرف أنها كالمملوك للزوج، فلا تتصرف في نفسها ولا في ماله إلا بإذنه، وتتقدم حقه على حق نفسها، وحقوق أقاربها. وتكون مستعدة لتمتعه بها بجميع أسباب النظافة، ولا تقتخر عليه بجمالها، ولا تعيبه بقبيح إن كان فيه، وتحفظ بماله والرعاية على حشمه وعياله، فإن الاحتفاظ بالمال من حسن التقدير، والرعاية على الحشم والعيال من حسن التدبير، وتعاشره بالقناعة، وحسن السمع له والطاعة، فإن في القناعة راحة القلب، وحسن السمع والطاعة راحة الرب.

ويجب على المرأة أن تبتعد عن النشوز، والنشوز معصيتها إياه فيما يجب عليها، وكراهة كل من الزوجين صاحبه، والخروج من المنزل بغير إذن الزوج، وعلامات النشوز إما بالفعل كالإعراض

¹ أخرجه النسائي في السنن الكبرى، النسائي، السنن الكبرى، ج8، ص251، رقم الحديث: 9094. وينظر: أحمد بن الحسين بن علي، السنن الكبرى، ج11، ص171، رقم الحديث: 8358. وينظر: السيوطي، جامع الأحاديث، ج5، ص437، رقم الحديث: 4445.

* حكم الحديث: إسناده ضعيف. ينظر: جامع الأحاديث، ج5، ص437.

والعبوس والتثاقل إذا دعاها بعد لطف وطلاقة وجه، وأما بالقول كأن تجيبه بكلام خشن غليظ، ويبدأ الزوج بالتأديب عند ظهور أمارات النشور.¹

● ما يستفاد من الحديث:

- أ- المودة بين الزوجين تورث حياة طيبة لكليهما، وهذا أساس حياة الزوجية.
- ب- المرأة العاقلة تجتهد في مرضاة زوجها و تطيعه ويداريه على أكمل الوجوه.
- ج- حسن المعاشرة مع الزوج سبب لراحة في القلب، ورأفة الرب.
- د- الأجر والثواب لمن أطاعت زوجها وأدت حق الله الذي له عليها.

الخاتمة

أحمد الله تعالى أن وفقني لإكمال هذه الرسالة، وفي نهاية هذه الرحلة المباركة مع موضوع المداراة من خلال طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة عند الإمام الجليل المحدث ابن أبي الدنيا، يجدر بي أن أجمل ما أفرزه البحث من نتائج:

1- المداراة صفة محمودة لا بد منها لاستمرار الحياة الإنسانية على أحسن الوجوه من التعايش، والتعامل مع الناس.

¹ ينظر: سليمان بن خلف بن سعد، المنتقى شرح الموطأ، ج4، ص126. – بتصرف-

- 2- نجد من خلال دراسة كلمة - المداراة - أن المداراة: هي حسن الصحبة مع الناس، و المعاملة الحسنة، و الأخلاق الفاضلة، و حسن السبك، و اجتهاد في الدنيا لصالح الدنيا والآخرة، و هجر كلام الفحش والسوء والغلط، والمعاشية، والسلم، وتقوية الألفة و المحبة وتجديدهما دوما.
- 3- إن للمداراة فوائد كثيرة من أهمها: دليل لكمال العقل، وحسن الخلق، و متانة الدين، والراحة في الدنيا، والأجر والثواب في الآخرة.
- 4- أظهرت هذه الدراسة منهج ابن أبي الدنيا في التصنيف، و إمامه بالأحاديث النبوية، ومرويات الصحابة - رضي الله عنهم- والتابعين، وآثارهم.
- 5- عبقرية الإمام ابن أبي الدنيا في الصناعة الحديثية، و تربية الأجيال بما فيهم أبناء الخلفاء، و التصنيف خصوصا في جمع المرويات و الآثار.
- 6- من خلال حياة ابن أبي الدنيا من الناحية السياسية، يتبين أن عصر العباسي عصر التفتح و الزهو، و التقدم في نواح عدة من العلم و الإقتصاد و التصنيف والترجمة.
- 7- التفريق بين المداراة و المداهنة، لأن المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين، وهي مستحبة، أما المداهنة ترك الدين لصالح الدنيا، وهي قبيحة و غير مقبولة شرعا وعقلا.
- 8- أن للمداراة ألفاظا متقاربة من حيث المعنى مثل: الألفة، ومعاشرة الناس، ومخالطة الناس، والحلم، و غير ذلك؛ ولها ألفاظ مضادة مثل: الفحش، والبذاءة، وسوء المعاشرة، و غير ذلك.
- 9- العيش مع السنة النبوية المطهرة، يمنح للإنسان الشعور بالطمأنينة والسعادة والفرح، كما أن الإقتداء بالنبي-صلى الله عليه وسلم- يقتضي السعادة الأبدية.
- 10- ومن خلال دراسة شرح الأحاديث الواردة في المداراة، بينت مدى اهتمام النبي - صلى الله عليه وسلم - بمداراة الناس، و معاشرتهم، وحسن صحبتهم، و ترك الإغلاظ عنهم.
- 11- إن عدد الأحاديث الواردة في كتاب المداراة بلغت واحدا و ثمانين حديثا مع المكرر، و ثمانية و ستين حديثا بدون المكرر.
- 12- معظم الأحاديث الواردة صحيحة، و فيها الأحاديث الضعيفة ولكن قليلة، و بيان ذلك فيما يأتي:

- ثمانية منها أخرجها الشيخان البخاري والمسلم في صحيحهما.
- واحد منها انفرد به الإمام البخاري في صحيحه، ولم يخرج الإمام مسلم في صحيحه.
- ثلاثة منها انفرد بها الإمام مسلم في صحيحه، ولم يخرج البخاري في صحيحه.
- والبقية لم يخرجها البخاري ومسلم، ثمانية عشر منها بلغت رتبة الصحيح، وثلاثة عشر منها بلغت رتبة الحسن، وخمسة وعشرون منها ضعيف.
- 13- ومن خلال هذا الجهد المتواضع المقل تبين لي أن علماء الحديث ورثوا لهذه الأمة ثروة لا تعد ولا تحصى، من خلال جهودهم العظيمة لجمع أحاديث خير البرية- صلى الله عليه وسلم-.

- التوصيات:

- 1- ضرورة العناية بكتب ابن أبي الدنيا بالنسبة للمشتغلين بالحديث وعلومه، ومن المستحسن عند دراسة كتبه تخصيص الدراسة في نواح معينة وتجنب التعميم.
- 2- التركيز على غرس حب دراسة الأحاديث النبوية في نفوس الطلبة، وذلك من خلال بيان الفضل الكبير، والأجر العميم في الاشتغال بها، وكونها تسهم في الحصول على الميراث النبوي الكريم والتشرف بحمل لقب الوراثة لرسول الله -صلى الله عليه وسلم-.
- 3- تشجيع الأبحاث والرسائل العلمية التي توضح فن التعامل مع الإنسانية، سواء كانت من خلال القرآن الكريم، أو من خلال الأحاديث النبوية.
- 4- عدم التعجل في الحكم على الأحاديث تصحيحاً أو تضعيفاً، فهذا أمر خطير، بل لا بد من التأني والنظر في كلام أهل العلم الكبار من المتقدمين وتعليقاتهم.
- 5- العناية بكتب أهل العلم المتقدمين قراءة واستنباطاً وتقعيداً، نجد الآن بعض طلاب العلم من يصحح حديثاً قال فيه المتقدمون: لا يصح بوجه أو لا يصح في هذا الباب شيء.
- 6- أقترح أن تكون لجان للاستفادة من الدراسات العلمية الحديثة كرسائل الماجستير، والدكتوراه، وغيرها من المؤلفات المحققة من كتب العلماء لوضع مناهج دقيقة، وموثقة لمواد علوم الحديث والتخريج ودراسة الأسانيد، ومناهج المحدثين لتدرس في الجامعات والأقسام الشرعية.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المصادر والمراجع

- ابن أبي شيبعة عبد الله بن محمد بن إبراهيم، *المصنف في الأحاديث والآثار*، (تحقيق:كمال يوسف الحوت)، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض 1409م، ط1.
- ابن بطلال أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت: 449هـ)، *شرح صحيح البخارى* (ج15)، (تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم)، نشر: مكتبة الرشد - السعودية، الرياض 1423هـ - 2003م، ط2.
- ابن راهويه إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم (ت: 238هـ)، *مسند إسحاق بن راهويه*، (تحقيق: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي)، نشر: مكتبة الإيمان - المدينة المنورة 1991م، ط1.
- ابن كثير الدمشقي عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر (ت: 774هـ)، *البداية والنهاية*، (تحقيق: سهيل زكار)، نشر: دار الصادر - بيروت 2005م، ط1.
- ابن ماجة أبو عبد الله محمد بن يزيد، *سنن ابن ماجه*، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، الناشر: دار إحياء الكتب العربية، د ط.
- أحمد مختار عبد الحميد عمر (ت: 1424هـ)، *معجم اللغة العربية*، الناشر: عالم الكتب 2008 م، ط1.
- الأصبهاني أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد (ت: 430هـ)، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، الناشر: السعادة - مصر 1974م، د ط.
- الأصفهاني أبو القاسم الحسين بن محمد (ت: 502هـ)، *المفردات في غريب القرآن*، (تحقيق: صفوان عدنان الداودي)، الناشر: دار القلم- بيروت 1412 هـ، ط1.
- الأصبهاني أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل (ت: 535هـ)، *الترغيب والترهيب*، (تحقيق: أيمن بن صالح بن شعبان)، الناشر: دار الحديث - القاهرة 1993 م، ط1.
- الأنصاري ابن منظور ، محمد بن مكرم بن علي (ت: 711هـ)، *لسان العرب* (ج15)، نشر: دار صادر-بيروت، 1414 هـ، ط 3.
- الأندلسي أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب (ت: 474هـ)، *المنتقى شرح الموطأ*، الناشر: مطبعة السعادة، ط1 1332 هـ، ط1.

- أبو أسامة محمود شاكر شاكر، *التاريخ الإسلامي* (ج22)، نشر: المكتب الإسلامي 2000م، ط8.
- أبو الحسين ابن أبي يعلى محمد بن محمد (ت: 526هـ)، *طبقات الحنابلة*، المحقق: محمد حامد الفقي، الناشر: دار المعرفة - بيروت.
- أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق (ت: 275هـ)، *سنن أبي داود*، (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، د ط.
- البخاري أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم (ت: 256هـ)، *الأدب المفرد*، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، نشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت 1989م، ط1.
- البخاري محمد بن إسماعيل، *صحيح البخاري*، (تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، نشر: دار طوق النجاة 1422هـ، ط1.
- البخاري أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة (ت: 256هـ)، *التاريخ الكبير*، الناشر: دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد - الدكن، طبع تحت مراقبة: محمد عبد المعيد خان، د ط.
- البخاري أبو جعفر محمد بن عمرو (ت: 339هـ)، *مجموع مصنفات أبي جعفر البخاري*، (تحقيق: نبيل سعد الدين جرار)، الناشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت 2001م، ط1.
- البزار أبو بكر بن أحمد بن عمرو، *مسند البزار*، (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله)، نشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ط1.
- البستي محمد بن حبان بن أحمد، *صحيح ابن حبان*، (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت 1993م، ط1.
- البرمكي الإبلي ابن خلكان شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر (ت: 681هـ)، *وفيات الأعيان*، تحقيق: إحسان عباس، الناشر: دار صادر - بيروت.
- البصري أبو زيد عمر بن شبة بن عبيدة بن ربيعة (ت: 262هـ)، *تاريخ المدينة لابن شبة*، (تحقيق: فهيم محمد شلتوت)، ط1.
- البكري محمد علي بن محمد بن علان (ت: 1057هـ)، *دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين*، النشر: دار المعرفة 2004م، ط4.
- البغدادي ابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان (ت: 281هـ)، *التواضع والخمول*، (تحقيق: محمد عبد القادر أحمد عطا)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1989م، ط1.

- البغدادي ابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان (ت: 281هـ)، *الإخوان*، (تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1988م، ط1.
- البغدادي ابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد (ت: 281هـ)، *مداراة الناس* (ج1)، اعتنى به: محمد خير رمضان يوسف، نشر: دار ابن حزم - بيروت 1998م، ط1.
- البغدادي ابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان (ت: 281هـ)، *اصطناع المعروف*، (تحقيق: محمد خير رمضان يوسف)، الناشر: دار ابن حزم 2002م، ط1.
- البغدادي ابن سعد محمد بن سعد بن منيع (ت: 230هـ)، *الطبقات الكبرى*، (تحقيق: محمد عبد القادر عطا) الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1990م، ط1.
- البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى (ت: 458هـ)، *السنن الكبرى*، (تحقيق: محمد عبد القادر عطا)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت 2003م، ط1.
- البيهقي أحمد بن الحسين بن علي، *شعب الإيمان*، (تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد)، الناشر: مكتبة الرشد- الرياض 2003م، ط1.
- الترمذي محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى (ت: 279هـ)، *سنن الترمذي*، (تحقيق: بشار عواد معروف)، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت 1998م، د ط.
- الجرجاني علي بن محمد بن علي الزين الشريف (ت: 816هـ)، *التعريفات* (ج1)، تحقيق: جماعة من العلماء بإشراف الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان 1403هـ - 1983م، ط1.
- الجزري ابن الأثير المبارك بن محمد بن محمد (ت: 606هـ)، *النهاية في غريب الحديث والأثر* (ج5)، (تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي)، ناشر: المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ - 1979م، د ط.
- الجوهري أبو نصر إسماعيل بن حماد (ت: 393هـ)، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، الناشر: دار العلم - بيروت 1987م، ط4.
- الحريمي فيصل بن عبد العزيز بن فيصل ابن حمد (ت: 1376هـ)، *تطريز رياض الصالحين*، (تحقيق: د. عبد العزيز بن عبد الله)، الناشر: دار العاصمة 2002م، ط1.

- الحنبلي زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن (ت: 795هـ)، *اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملاء الأعلى* (ج1)، (تحقيق: جسم الفهيد الدوسري)، نشر: مكتبة دار الأقصى الكويت 1985م، ط1.
- الخرائطي أبو بكر محمد بن جعفر بن محمد (ت: 327هـ)، *مكارم الأخلاق* (ج1)، (تحقيق: أيمن عبد الجابر البحيري)، الناشر: دار الآفاق العربية، القاهرة 1999م، ط1.
- الخطابي حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب (ت: 388هـ)، *العزلة* (ج1)، نشر: المطبعة السلفية - القاهرة 1399 هـ، ط2.
- الخطيب البغدادي أبوبكر (ت: 463هـ)، *تاريخ بغداد* (16ج)، (تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف)، ناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، 2002م، ط1.
- الدارمي، البُستي محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد (ت: 354هـ)، *روضة العقلاء ونزهة الفضلاء* (ج1)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، نشر: دار الكتب العلمية - بيروت، دس ، د ط.
- الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل (ت: 255هـ)، *سنن الدارمي*، (تحقيق: حسين سليم أسد الداراني)، الناشر: دار المغني ، سعودية 2000م، ط1.
- الدمشقي زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن (ت: 795هـ)، *جامع العلوم والحكم*، (تحقيق: محمد الأحمد أبو النور)، الناشر: دار السلام 1424 هـ ، ط2.
- الدمشقي زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن (ت: 795هـ)، *جامع العلوم والحكم*، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - إبراهيم باجس، الناشر: مؤسسة الرسالة 2001م، ط7.
- الذهبي أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز (ت : 748هـ)، *تذكرة الحفاظ* (4ج)، نشر: دار الكتب العلمية- بيروت، 1998م، ط2 .
- الذهبي أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز (ت : 748هـ)، *سير أعلام النبلاء* (25ج)، (تحقيق: الشيخ شعيب الأرنؤوط)، نشر : مؤسسة الرسالة- بيروت، 1985م، ط1.
- الذهبي أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز (ت: 748هـ)، *ميزان الاعتدال*، (تحقيق: علي محمد البجاوي)، الناشر: دار المعرفة ، بيروت 1963م، ط1.

- الرازي ابن أبي حاتم عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر (ت: 327هـ)، *الجرح والتعديل*، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت 1952 م، ط1.
- الرازي زين الدين محمد بن أبي بكر (ت: 666هـ)، *مختار الصحاح* (ج1)، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، نشر: المكتبة العصرية، بيروت 1420هـ / 1999م، ط5.
- الزبيدي أبو الفيض، محمد بن محمد بن عبد الرزاق (ت: 1205هـ)، *تاج العروس*، الناشر: دار الهداية، د ط.
- الزمخشري أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد (ت: 538هـ)، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، الناشر: دار الكتاب العربي 1407 هـ، ط3.
- الزهيري أبو الأشبال حسن آل مندوه، *فوائد من خطبة الوداع*، مصدر الكتاب: موقع الشبكة الإسلامية، د ط.
- السرخسي محمد بن أحمد (ت: 483هـ)، *المبسوط للسرخسي*، الناشر: دار المعرفة - بيروت، دون طبعة، 1414هـ.
- السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: 911هـ)، *تاريخ الخلفاء*، (تحقيق: حمدي الدمرداش)، نشر: مكتبة نزار مصطفى الباز 1425هـ-2004م، ط1.
- السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: 911هـ)، *الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج* (تحقيق: أبو إسحق الحويني) النشر: دار ابن عفان 1996 م، ط1.
- السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، *جامع الأحاديث*، (تحقيق: علي الجمعة)، دن، د ط.
- الشاذلي محمد عبد العزيز بن علي (ت: 1349هـ)، *الأدب النبوي*، الناشر: دار المعرفة 1423 هـ، د ط.
- الشيباني ابن حنبل أحمد بن محمد، *مسند الإمام أحمد*، (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت 2001م، ط1.
- الصفدي صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله (المتوفى: 764هـ)، *الوافي بالوفيات* (ج29)، (تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى)، نشر: دار إحياء التراث - بيروت 1420هـ- 2000م، د ط.

- الصنعاني، أبو إبراهيم محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد (ت: 1182هـ)، *سبل السلام*، النشر: دار الحديث، د ط.
- الطبري محمد بن جرير (ت: 310هـ)، *جامع البيان في تأويل القرآن*، الناشر: مؤسسة الرسالة.
- الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب، *المعجم الكبير*، (تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي)، الناشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط2.
- الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب (ت: 360هـ)، *المعجم الأوسط*، (تحقيق: طارق بن عوض، عبد المحسن بن إبراهيم)، الناشر: دار الحرمين - القاهرة، د ط.
- الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب (ت: 360هـ)، *المعجم الصغير*، (تحقيق: محمد شكور محمود)، نشر: دار عمار - بيروت 1405هـ، ط1.
- الظاهري الحنفي يوسف بن تغري بردي بن عبد الله (ت: 874هـ)، *النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة* (16ج)، نشر: دار الكتب، مصر، د ط.
- العاملي محمد جواد، *الشيعة في الميزان*، الناشر: دار الجواد-بيروت -لبنان.
- العبدى أبو عبد الله محمد بن إسحاق (ت: 395هـ)، *مسند إبراهيم بن أدهم الزاهد* (تحقيق: مجدي السيد إبراهيم)، الناشر: مكتبة القرآن - القاهرة، د ط.
- العراقي أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن (ت: 806هـ)، *المغني عن حمل الأسفار في الأسفار*، الناشر: دار ابن حزم، بيروت - لبنان 2005 م، ط1.
- العيني أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد (ت: 855هـ)، *عمدة القاري شرح صحيح البخاري*، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، د ط.
- العجلوني إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي (ت: 1162هـ)، *كشف الخفاء ومزيل الإلباس*، (تحقيق: عبد الحميد بن أحمد بن هندأوي)، الناشر: المكتبة العصري 2000م، ط1.
- العثيمين محمد بن صالح بن محمد (ت: 1421هـ)، *شرح رياض الصالحين*، الناشر: دار الوطن 1426 هـ، د ط.
- العمري عبدالعزيز بن إبراهيم، *الفتوح الإسلامية عبر العصور*، نشر: دار إشبيليا 1418، ط1.
- العسقلاني ابن حجر أحمد بن علي بن محمد بن أحمد (ت: 852هـ)، *فتح الباري شرح صحيح البخاري* (ج13)، ناشر: دار المعرفة - بيروت، 1379 ، د ط.

- العسقلاني ابن حجر أحمد بن علي بن محمد بن أحمد (ت: 852هـ)، **تقريب التذهيب**، (تحقيق: محمد عوامة)، الناشر: دار الرشيد - سوريا 1986هـ، ط1.
- العسقلاني ابن حجر أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (ت: 852هـ)، **لسان الميزان**، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: دار البشائر الإسلامية، الطبعة: الأولى، 2002 م.
- الغزالي أبو حامد محمد بن محمد (ت: 505هـ)، **إحياء علوم الدين** (ج4)، نشر: دار المعرفة- بيروت، د ط.
- القرطبي أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر (ت: 671هـ)، **الجامع لأحكام القرآن** (ج20)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، نشر: دار الكتب المصرية - القاهرة 1384هـ - 1964 م، ط2.
- القزويني، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت: 395هـ)، **معجم مقاييس اللغة**، (تحقيق: عبد السلام محمد هارون)، الناشر: دار الفكر 1979م، د ط.
- القسطلاني أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك (ت: 923هـ)، **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، النشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر 1323 هـ، ط7.
- القزويني ابن ماجة أبو عبد الله محمد بن يزيد (ت: 273هـ)، **سنن ابن ماجه**، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، الناشر: دار إحياء الكتب العربية، د ط.
- الكلاباذي أحمد بن محمد (ت: 398هـ)، **الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد**، تحقيق: عبد الله اللبثي، الناشر: دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى 1407 هـ.
- المباركفوري، أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم (ت: 1353هـ)، **تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي**، الناشر: دار الكتب العلمية، د ط.
- المباركفوري أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام (ت: 1414هـ)، **مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، النشر: إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء 1984 م، ط3.
- المدني مالك بن أنس بن مالك بن عامر (ت: 179هـ)، **موطأ مالك**، (تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف)، نشر: المكتبة العلمية، ط2.
- المرسي أكرم حسن، **رد السهام عن خير الأنام محمد عليه الصلاة والسلام**، الناشر: مكتبة زين العابدين الإسلامي.

- المتقي الهندي علاء الدين علي بن حسام الدين (ت: 975هـ)، *كنز العمال*، (تحقيق: بكري حياني - صفوة السقا)، الناشر: مؤسسة الرسالة 1981م، ط5.
- المزي يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، (ت: 742هـ)، *تهذيب الكمال في أسماء الرجال* (35ج) (تحقيق: د. بشار عواد معروف)، نشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، 1980م، ط1.
- المناوي عبدالرؤوف محمد بن تاج العارفين بن علي (ت: 1031)، *التوقيف على مهمات التعاريف* (ج1)، التحقيق: جلال الأسيوطي، ناشر: دار الكتب العلمية 1990م، ط1.
- المناوي عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن (ت: 1031هـ)، *فيض القدير شرح الجامع الصغير*، الناشر: المكتبة التجارية الكبرى - مصر 1356، ط1.
- المكي أبو طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي (ت: 386هـ)، *قوت القلوب في معاملة المحبوب* (ج2)، تحقيق: عاصم إبراهيم الكيالي، نشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان 1426 هـ - 2005م، ط2.
- الموصللي أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى (ت: 307هـ)، *مسند أبي يعلى* (تحقيق: حسين سليم أسد)، الناشر: دار المأمون للتراث دمشق 1984م، ط5.
- النيسابوري أبو بكر محمد بن إسحاق (ت: 311هـ)، *صحيح ابن خزيمة*، (تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي)، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، د ط.
- النيسابوري الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد (ت: 405هـ)، *المستدرک علی الصحیحین*، (تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا)، نشر: دار الكتب العلمية - بيروت 1990م، ط1.
- النيسابوري مسلم بن الحجاج (ت: 261هـ)، *صحيح مسلم*، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، نشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، د ط.
- النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي (ت: 303هـ)، *السنن الكبرى*، (تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي)، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت 2001م، ط1.
- النوبختي حسن بن موسى، *فرق الشيعة*، تحقيق: د. عبدالمنعم الحنفي، الناشر: دار الرشاد.
- النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (ت: 676هـ)، *الأحكام*، (تحقيق: عبد القادر الأرنووط) النشر: دار الفكر 1994م، د ط.

- النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (ت: 676هـ)، *رياض الصالحين* (تحقيق: الدكتور ماهر ياسين)، النشر: دار ابن كثير 2007 م، ط1.
- النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (ت: 676هـ)، *المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج*، الناشر: دار إحياء التراث العربي 1392، ط2.
- الهروي أبو الحسن علي بن محمد (ت: 1014هـ)، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، النشر: دار الفكر 2002م، ط1.
- الهيثمي أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر (ت: 807هـ)، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، (تحقيق: حسام الدين القدسي)، الناشر: مكتبة القدسي، القاهرة 1994 م، د ط.

السيرة الذاتية

بيار يوسف حسن المنتكي، ولد في مدينة أربيل – العراق، سنة 1994م، درس في مدارسها، وحصل على التعليم الأساسي منها سنة 2007م، واجتاز المرحلة الإعدادية سنة 2011م، ثم حصل الشهادة الدبلوم في الليسانس العلوم الإسلامية، قسم الدعوة والخطابة، في معهد العلوم الإسلامية بأربيل سنة 2013م، ثم حصل على الإجازة العلمية في العلوم العقلية والنقلية عند علماء أربيل قضي مدة طويلة بدراسة الكتب المنهجية في علوم العقلية والنقلية سنة 2015م، وبعد ذلك حصل على الليسانس في الشريعة الإسلامية من جامعة الإمام الأعظم، كركوك- العراق سنة 2017م.

Özgeçmiş

Beyar Yusuf Hasan Al-Muntaki 1994 yılında Irak'ta, Erbil şehrinde doğdu. Aynı şehirde okula gitti. 2007 yılında ilk eğitimini aldı ve 2011 yılında ilk eğitimleri gördükten sonra, 2013'te Erbil İslamî İlimler Enstitüsü Propaganda ve Hitabe Bölümü'nden islami ilimler lisans diplomasını aldı. Uzun süre akli ve nakli ilimler alanında metodolojik kitaplar okuduktan sonra, bu bilimlerde Erbil alimleri arasında üniversite diplomasını aldı. Ondan sonar 2017'de islamî hukuk lisans diplomasını Kerkük'teki İmam el-Azam Üniversitesi'nden